



خطی - فهرست شده

۳۲۲۹

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20

بازرسی شد
۱۶ - ۲۶

ممنوع

بازدید شد
۱۳۸۲

۱۵۸۴
۸۹۸۷۸

شماره ثبت کتاب

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: اربعین حسینی

مؤلف: شیخ بهاء

موضوع:

شماره ثبت: ۸۹۸۷۸

کتابخانه مجلس شورای ملی
۲۲۲۹

۱۳۸۲

بازرسی شد
۱۴ - ۳۶

از این کتاب در کتابخانه
مجلس شورای ملی
تاریخ ثبت ۱۳۸۲
شماره ثبت کتاب ۷۸۲۶۷

ممتنع نرا

بازدید شد
۱۳۸۲

شماره ثبت کتاب	۷۸۲۶۷
تاریخ ثبت	۱۳۸۲
موضوع	کتاب اربعین حسرت
مؤلف	محمد باقر
محل ثبت	کتابخانه مجلس شورای ملی
شماره قفسه	۷۹۳۰

نسخه فهرست شده
۲۲۲۹

الاول	والثاني	والثالث	والرابع
من حفظ على امته	من عرف الله وعظمه منع فاه من الصلوة	وامن صلح يحضر وتتها الا نادى ملايين يديها	ندى بقلع من ماء
والخامس	والسادس	والسابع	والثامن
يا محمد آتني باناء من ماء اتوضا للمسوق	اتعم راامة جنازة فتعك ان قتل	يا بني آدم كلتم عند زيجها وان شاءت فاقترع	يا بني آدم كلتم عند زيجها وان شاءت فاقترع
والعاشر	والحاد عشر	والثاني عشر	والثالث عشر
انظر الحاوي تيسر	مرجبا يقوم قضا الجهاد	انما هو على الفرق الخلق انا	
والاربع عشر	والخامس عشر	والسادس عشر	والسابع عشر
يا شريح اشرب لادرا	لولا ان يا امير وجرا من يكلهم عن جارك ويطعمك	يا علي قتل القتم اغني جلالك عن جارك ويطعمك	
والثامن عشر	والثاني عشر	والثالث عشر	والرابع عشر
قال الرضا ع موسى ع جل ان يرفع بالا بصار	قال الرضا ع ليسمع من جارك الله دناير	ان يرفع كان له طير الله دناير	من عيسى ع على شرمات اهلها

الحادي والعشرون	والثاني والعشرون	والثالث والعشرون	والرابع والعشرون
ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل
والخامس والعشرون	والسادس والعشرون	والسابع والعشرون	والثامن والعشرون
ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل
والثاني والعشرون	والثالث والعشرون	والرابع والعشرون	والخامس والعشرون
ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل
والسادس والعشرون	والسابع والعشرون	والثامن والعشرون	والثاني والعشرون
ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل
والثالث والعشرون	والرابع والعشرون	والخامس والعشرون	والسادس والعشرون
ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل
والرابع والعشرون	والخامس والعشرون	والسادس والعشرون	والثامن والعشرون
ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل
والثامن والعشرون	والثاني والعشرون	والثالث والعشرون	والرابع والعشرون
ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل	ان لم ايدى الناس حق وباطل

أكثرها مقصوداً على التن والاداب واشتهر
 من سمع شيئاً من الثواب وان ساعد في الاقتداء
 استغنى الله الخدار ومثله عن جعل في مدة الا
 صرفت عن ان النظر الى ما ليف كتاب يحوي على
 الف حديث في الاحكام وينطوي على جميع ابواب
 الفقه بالتمام اصرف الى الهمة صرفاً وانفذه
 جراً فاجراً وانظم درر فوائده في سمط دقيق وانثر غرر
 فوائده على طرزان بنو مذنب لا كل حديث يتصحح منها
 وتوضيح معانيه مشتملاً في الكشف عن حاله البحث
 عن دجاله مبيناً ما هو عليه من الصحة والحق
 الوثيق مهدياً في ذلك بنور التوفيق كاشفاً عن
 مفرداته الغريبة وتركيباته الخفية وتكاملها
 ولطائفه البيانبة مستنبطاً منه ما يمكن استنباطه
 من الاحكام الشرعية مشيراً الى ما يلوح خلاله
 من الدقائق الاصلية والفرعية واجباً بدلتها
 الثواب وجزيل الاجر يوم يقوم الحساب انا باسط

هذا الحديث حسن الطريقي وهو الحديث
 الحادي والثلاثون من هذا الكتاب
 وقد تكلمنا فيه هناك
 بما لا مزيد عليه
 مستخرج

حسن

كفت التوال الى من لا يجيب لديه الامال ان يوقعه
 الانعام ما استجوه وبكره في اكله على احسن الوجوه
 وان يجعل في رزقه في يومه لغده من قبل ان يخرج
 الامر من يده وان يعطيه عن موارد الزلل في القول
 والعمل انه القادر على ما يشاء ويبدع افعاله الاشياء
 لا يقدر غيره ولا زجوا الاخير **الحاشية الاولى** حدثني
 والدي واسادي ومن عليهما في العلوم الشرعية استقام
 حسين بن عبد الصمد الحارثي الهندي نور الله تربيته و
 اعلم في علي بن ربيعة يوم الثلاثاء ثاني شهر رجب
 سنة احدى وسبعين وثمان مائة دارنا بالمشهد المقدس
 الرضوي على مشرفه السلام عن شيخه الجليل بن عماد
 الاسلام وفيه من اهل البيت عليهم السلام السبعون
 جعفر الكركي والشيخ زين الملة والدين العاملي قدس
 الله سرهما ورفع في الملاء الاعلى ذكرهما عن الشيخ
 الفاضل النقي على بن عبد العالي الميسري عن الشيخ
 السيد محمد بن داود المؤذن الجرجاني عن الشيخ الكامل
 بن الحسين دارنا بالمشهد

الحارثي الهندي كان من اصحابه من
 وعاصره وهو صاحب الايام في المشركين
 الاول لها يا حارثي هذا من
 تحت ركبته وهذا
 بكنه الميم شجرة
 منكم

هذا جاء معاملة حرة عامة الخصال من بينها
 يكون علامة الخلل من استنادها لاستاد
 آخر فهي اختصار فقط الخلل في بعضهم
 لتسمية حرة الجارية وبعض الخلل
 يجعلها حرة وهو في حرة خفا
 استاد آخر قالوا ما
 الباطنية
 منهم

رقم ۱۰۰

من العبيد والخدم الموقنين الحفظه
من سبب العبادته اسبقه
منه

[illegible]

القول هو ان هذا هو الحق الذي لا يغير
الاعمال ولا يتغير بها
سواء العمل لا يغيره
القول هو ان
2

بغير تدبير اعلمنا ان الله لا يغير ما بقضه
العلماء الذين يرجحون على هذه الشهادة العلماء
من حفظوا في الجواز على حفظ لفظ الحديث وان معناه
غير شرط حصول الثواب الى بعد يوم القيمة فيها علمنا
وهو غير بعيدة من حفظ لفظ الحديث على ما حفظه العلماء
الذين قد مضى في النافذ الحديث وان لم يكن علمنا بحديثنا
كما حفظ من قوله صلى الله عليه وسلم من مات لم يمت حتى
يكون له عمل صالح فمات على ما كان عليه من احواله
ان يتبع يوم القيمة من حفظ لفظ الحديث في العلم ان الله
يؤمن بقرينة من قبل حفظ الحديث على ما ثبت في ذلك
القول على حفظ لفظ العلم ان الله لا يغير ما بقضه
لذلك جاء الحديث في الجواز ناذر ان الله لا يغير ما بقضه
بقوله تعالى لا يغير الله ما بقضه ان الله لا يغير ما بقضه
فالحديث كذلك ضعيف ما يجوز من نفي الحديث بالعلم
فلا يفتن كونه الحديث بها وهو ظاهر في العلم من
على لفظ العلم ان الله لا يغير ما بقضه في العلم ان الله

القول هو ان هذا هو الحق الذي لا يغير
الاعمال ولا يتغير بها
سواء العمل لا يغيره
القول هو ان
2

في العلم ان الله لا يغير ما بقضه في العلم ان الله
الحق الذي لا يغير ما بقضه في العلم ان الله لا يغير ما بقضه
العلماء الذين يرجحون على هذه الشهادة العلماء
من حفظوا في الجواز على حفظ لفظ الحديث وان معناه
غير شرط حصول الثواب الى بعد يوم القيمة فيها علمنا
وهو غير بعيدة من حفظ لفظ الحديث على ما حفظه العلماء
الذين قد مضى في النافذ الحديث وان لم يكن علمنا بحديثنا
كما حفظ من قوله صلى الله عليه وسلم من مات لم يمت حتى
يكون له عمل صالح فمات على ما كان عليه من احواله
ان يتبع يوم القيمة من حفظ لفظ الحديث في العلم ان الله
يؤمن بقرينة من قبل حفظ الحديث على ما ثبت في ذلك
القول على حفظ لفظ العلم ان الله لا يغير ما بقضه
لذلك جاء الحديث في الجواز ناذر ان الله لا يغير ما بقضه
بقوله تعالى لا يغير الله ما بقضه ان الله لا يغير ما بقضه
فالحديث كذلك ضعيف ما يجوز من نفي الحديث بالعلم
فلا يفتن كونه الحديث بها وهو ظاهر في العلم من
على لفظ العلم ان الله لا يغير ما بقضه في العلم ان الله

القول هو ان هذا هو الحق الذي لا يغير
الاعمال ولا يتغير بها
سواء العمل لا يغيره
القول هو ان
2

القول هو ان هذا هو الحق الذي لا يغير
الاعمال ولا يتغير بها
سواء العمل لا يغيره
القول هو ان
2

اذا لم يكن متعلقا بالبيان ونفعل العامة في فوائدها لا
 الاضطرار على ذلك كقولنا ممن خرج عزلة كريمة ومن
 كريمة لا يخرج عنه كريمة من كريمة يوم القيمة ومن
 كان في غاية اخيه كان الله في حاجته وورث شريكه
 اخيه من الله عليه قال النبي او الاخرة والله في عين
 العبد ما كان العبد في حق اخيه فمما عديت ولما
 يجوز الاضطرار على كل من الجمل الا ربع ما يفرجها
 فيما لا هل وتو الله كذا اما ما يربط بعضه ببعض
 يجوز الاضطرار على كذا لا اضطرار على قوله لا
 سبيل الا في فعله ومن ان جاز ان لم يمتنع وخاف
 الاضطرار على قوله من نزل على قوم فلا يمتنع من سبوا كما
 وذلك ان يضيق اليه الا بانه ومن على هذا فلو اضطرر المحرم
 حكما مثل كل منها سئل بيقينه فلا يملك في جوابه كل
 منها بالفراد لكن بما يملك على من سئل انه يحفظ او يمتنع
 فيشفي الواسع المرفوع على ذلك لا بعد لاسد فيه سبوا
 وهو عمل ناسل ولو قيل له لم يكن يقبل ذلك لهذا الكلام

سبوا المستوفى وان التزم له المستوفى
 هو المستوفى من سبوا المستوفى
 المستوفى من سبوا المستوفى
 المستوفى من سبوا المستوفى
 المستوفى من سبوا المستوفى

مستوفى

مستوفى من سبوا المستوفى والعامة بل قال بعضهم سبوا
 ثبت امكن الاستدلال به على ان خبر الواحد حجة ولا احد
 استدل به على هذا المطلب وطعن الاستدلال به
 ذلك ليدل وزعم الاستدلال بانه لا يفر من كل
 فروعهم طائفة وتزعمه ان يقال ان استمالة الشرط
 من جميع العموم فقولنا من حفظ في كل شخص حفظ سواء
 كان ذلك الشخص متفرجا بالحفظ او كان له فيه غا
 ياغوا احد التواولا ولا يقدح في تمامها جواز الاستدلال
 امر وبنهم هذا ثبت ايضا جمل اليه في بنهم ولو لم يكن
 لما احتاجت الامة اليه في امر الدين بل كان وجوده
 كعدمه ولا بد من بان هذا الدليل في خبر الفاسق
 ويجوز ان كان الخبر في الفاسق بانه لا يثبت المحرم
 بما نذر في الاصول في خبر العدل على محبته ثم طار
 ان يقول ليس الحديث صحيحا في الاحتياج حال كونه
 غير معلوم يجوز ان يكون مراده تمامها جواز الاستدلال
 سبوا منه تجده وهو فوت نواس وهذا الاحتياج

وهو قوله ذلك اذا سئلوا بطريقه
 المستوفى من سبوا المستوفى
 المستوفى من سبوا المستوفى
 المستوفى من سبوا المستوفى
 المستوفى من سبوا المستوفى

خلافا لما لا الله تعالى لا يستعمل الاستدلال لا سيما
 اصل فلا يجد غليظا **قال** البشير الماراد في الفقه في قوله
 بعنه الله تعالى الفقه فيها عالمنا الفقه في حق الفقه فانه
 بناسب المقادير والاعمال الشرعية العلم على ذلك
 الفضيلة فانه من حيث يستحقها المراتب البشيرة والارباب
 والفقه كثرنا في الحق الحديث بهذا الفقه والفقه هو
 هذا البشير والمها انما الذي هو قوله لا يفقه العلم
 الفقه في حق الفقه في حق الله تعالى في العلم في حق الفقه
 جليل الله في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه في حق الفقه
 وهو الذي في حق الفقه في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه
 البشير في حق الفقه في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه
 للمؤمنين في حق الفقه في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه
 الاعمال ان اسم الفقه في المصطلح ولا فقه كاطلوع على علم الفقه
 فقه في حق الفقه في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه
 البشير في حق الفقه في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه
 فقه في حق الفقه في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه

هذه الاشارة من قوله
 البشير الماراد في الفقه
 في حق الفقه في حق العلم

البشير الماراد في الفقه

هذه الاشارة من قوله
 البشير الماراد في الفقه
 في حق الفقه في حق العلم

البشير

اذا رجعوا اليهم فقد جعل العلة الغائية من الفقه الاخذ
 والتقنين ومعلوم ان ذلك لا يرتب الا على هذا المعارف لا
 على معرفة فروع الخلق والمساواة والمسلم ومثال ذلك
 العلم فالمراد به قريب مما مر من الفقه لا المعاني المصطلحة
 المستحدثة كقول الصوري او الصوري الحاصلة عند العقل او
 ملكة يقتدر بها على ادراكات جزئية ومما شبه ذلك فانه
 العلماء وشرقة الانبياء وقد قال الله تعالى اقتلوا النبي الله
 من عباده والعلماء وقد جعل العلم مرجعا للخشية والخوف ليس
 الحكمة على الوصف في جميع ما ارتسم فخص من القبول
 والتقديرات التي لا يوجب لك الخشية والخوف وان كان
 بكل الدقة والعلم فيست من العلم في حق الفقه في حق الفقه
 بل في حق العلم في حق العلم في حق الفقه في حق الفقه
 كلام رشيقي اني يدين ان يكتب في التور على فحات حدود وطر
الكتاب الثاني والاستدلال في حق الفقه في حق الفقه
 محمد بن بابويه القتيبي عن الحسين بن احمد بن ادریس عن ابيه عن
 احمد بن محمد بن خالد عن محمد بن علي الكوفي عن محمد بن سنان

البشير الماراد في الفقه
 في حق الفقه في حق العلم
 البشير الماراد في الفقه
 في حق الفقه في حق العلم

الأندلس

تتمتع بالخدمة اذ ان هذا هو
الذي يريد ان يخدمهم
يسمى السلطان
محمود الثاني

[illegible]

الارواح قبل الايمان كادمة والحدوث وهي كانت طاعة على بعض
الاشياء المشيئة فيمنع من ليدعها بالروبية كما قال سبحانه
الست بكم لعلها لا تعذب الايمان العلمانية وانما انما
في الغواشي الميولانية دخلت عن من لاها وسد عنها فاذا
تخلصت بالروبية من امر والفرق ورتة من الجاهدة عن
الالفاظ الى عالم الروبية عند هذا القديس الذي كما
ان يندرج جمادي الاضمار والذهور وحصل لها الاكتمال
ثم تانية وهي المعرفة التي هي نور على نور عتافنا من
المسئلة والنور المشددة اي تعجب والعناء بالمشق والحد
تعجب بابائنا وامهاتنا هذه الباء يسميها بعض المتأخرين
بماء القدية وفعلوا المندوف غالباً والقدير بتدليل
بابائنا وامهاتنا وهي في الحقيقة بلاء العزيم من هذا
معددا وعلمه قوله تعالى ادخلوا الجنة كما كنتم تقبلون
هؤلاء اوليا كما الله من استهانهم عند ذلك الامتدح ان
يكون خير اقتصاد لان الحكم والنا كيد في قوله صلى الله عليه
ان اول ما ياتي بكون الخبطنا الى الابل للمرة على الاول ولكن

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
وَمَا تَأْتِيهِمْ سَاعَةٌ يَنْفَتِحُ
بَابُ رَحْمَتِهِ لِيُنْزِلَ فِيهَا
مِنْ أَنْزَالِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا
يُشْرِكُونَ

فمن قال لهم هؤلاء اولياء الله

بما فيه على الثاني ان جعل قوله صلى الله عليه وآله ان اولياء الله
اي ان اولياء الله اناس اخر من غيرهم فلهذا الصفات وان
جعل تصديقا لتوحيدهم ووصفا لاولياءه بصفاته اخرى
زيادة على صفاتهم الثلاثة السابقة فالتاكيد لكون الخير
سابقا الى الخلق الراغبين في الايمان فهو ايج عندهم مقبل
لديهم صاد عنده صلى الله عليه وآله عن كل الرغبة و
وقود الفتا طلاته في وصف اولياء الله باعظم الصفات
فكان مظنة التاكيد كما ذكر صاحب الكشاف عند قوله
تعالى واذا لقوا الذين امنوا قالوا امنا فكان سكونهم
فكر الخلق على سكونهم الفكر لكونه لازما له غير متفكر
عنه وكذا اطلاق العبر على نظيرهم والحكمة على
نظيرهم والبركة على شيمهم وجعل صلى الله عليه وآله كلاما
ذكر اسم جملة حكمة اشغال ابنة لا يخرج على هذين فالاول
في الخلق والثاني بين الناس ولت ابقاء الخلق على معناه
المصدري اي ان نظيرهم بهما نطقا به من غير على حكمة
وصحوة حقا من العذاب وشوقا الى التقارب فيه اشارة

تفسيره
واذا لقوا الذين امنوا قالوا امنا
معكم انتم خير منهم
لادخلوا في الدين
معهم انتم خير

الفتاوى والنزول والتجاء فيهم كونهما معا في الغاية لقوى
والدرجة العليا كما ورد في الحديث عن الانام محمد بن علي
الباقر عليه السلام انه قال ليس من عبد يبين الا في قلبه نور
خفية ونور جاء كورون هذا الميز على هذا وعلى الانام
جهد بن محمد الصادق عليه السلام اعجب ما كان في وصية
لنبي الله قال لا يه خف الله خيفة لو جئت به بر الثقلين
لعدت بارتاج الله جاء لوجيته يدور بقلبين رجلا
نص المروي بغير فقه الله تعالى الاطلاع على صفاته وصفاته
للجلالية والجلالية بقدر الطاعة البشرية ولما اطلع
حقيقة الذات المقدسة فملا لا يطعم فيه اللذة نيكة
المقربين والانبيااء المرسلين فضلا عن غيرهم وكفى في
ذلك قول سيد البشر صلى الله عليه وآله ما عرفناك حق
معرفت في الحديث ان الله احتجب عن العقول كما
احتجب عن الابصار وان الملا الاعلى يطيلون به كما تطيلون
انتم فلا تفتن من يزعم انه وصل الى الحكمة الحقيقية
المقدسة بل احث الترابية فيه فقد ضل وعوى وكذب

الجلالية والجلالية
رغبة في معرفته

كما انهم يشهدوا بحقيقة انما
معه حقيقة واقعة

واقتضى فان الامر ان يظهر من ان يتلوه بخاطر البشرية
 وكلما تصور العالم الراجح من غير الكبرياء بفرسخ وانتهى
 ما وصل اليه الفكر الحق هو غاية مبلغه من التدقيق
 وما احسن ما قال ان يمشي توبير ان نيت غاية فهمت
 ان نيت بل الصفات التي فيها له سبحانه انما على حسب
 اوها ما وقد رافها ما فانا اعتقد ان صفاته سبحانه بانشر
 طرفي القبط بالنظر الى عقولنا القاصرة وهو تعالى ارفع
 واجل من جميع ما نصفه به وفي كلام الانام جعفر بن محمد
 بن علي الباقر عليها السلام اشارة الى هذا المعنى حيث قال
 كلما نزلت من اذهانكم في ادق معانيه مخلوق صنوع
 مشاكسكم مردود اليكم ولعل القليل الصغار يتوهم
 ان الله تعالى لا يتيق فان ذلك كالحا وتوهم ان عقولها
 تقصان عن لا تصف بها وهكذا حال العقلاء فيما يصنفون
 الله تعالى به انتهى كلامه عليه السلام قال بعض المحققين هذا
 كلام دقيق رقيق انيق صدر من مصدر التحقيق وهو
 المتيقق والسر في ذلك ان التكليف انما يتوقف على

كاشف عن كماله
 وهو تعالى

ان الله تعالى

معرفة

معرفة الله تعالى سبحانه بحسب الوجد والطاقة وانما كلنا
 ان يعرفوا بالصفات التي انوارها شاهد وما فهم مع سلب
 التقاطيع الانشائية عن انتسابها اليهم ولما كان الانسان
 واجبا لغير عالمه قادرا على احيا مستكنا جميعا بصيرا
 وكلنا ان يعتقد تلك الصفات في حقيقة تعالى مع سلب
 التقاطيع الانشائية عن انتسابها الى الانسان بان يعتقد
 بانه تعالى واجب لذاته لا لغير عالم بجميع المعلومات
 قادر على جميع الممكنات وهكذا في سائر الصفات ولما
 يكون اعتقاد صفته الله تعالى لا يوجد فيه مشا لها
 ومناسبتها بوجه ولو كلف بها امكنه تعقله بالحقيقة
 وهذا الحد معاني قوله صلى الله عليه وآله من عرف
 نفسه فقد عرف ربه انتهى كلامه واعلم ان تلك
 المعرفة التي يمكن ان تصل اليها لا تفهم البشر لها
 مراتب متخالفات مخرج منها وتة قال المحقق الطوسي
 طاب ثراه في بعض مسائله ان مراتبها مثل مراتب
 معرفة النار مثله او انها من جمع ان في الوجود شيئا

عليه السلام
 قيل ان الله تعالى
 نفسه لا يتغير ولا يتبدل
 بكونه من غير ان يتغير

يعدم كل شيء بلايته ويظهر ان في كل شيء ما ياتي في نفسه
 لم يقص منه شيء وليس في ذلك الموجد نال ونظير هذا
 المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة المقلدين الذين يتقوا
 بالدين من غير وقوف على الحقيقة واعلى منها مرتبة من وصل
 اليه وحان التار على ان لا بد له من ثمر فكم يات
 هذا هو الدخان ونظير هذه المرتبة في معرفة الله
 تعالى معرفة اهل النظر والاستدلال الذين حكموا
 بالبراهين القاطعة على وجوب الصانع واعلى منها مرتبة
 من احس حركات النار بسبب مجاورتها وشمها بالموجود
 بغيرها وانفع بذلك الاشرف ونظير هذه المرتبة في معرفة
 الله سبحانه معرفة المؤمنين المتقين الذين اطمأننت
 قلوبهم بالله ويقنوا ان الله قول السموات والارض
 كما وصف به نفسه واعلى منها مرتبة من احترف
 بالنار بكيته وتلاشي فيها بجلته ونظير هذه المرتبة
 في معرفة الله تعالى معرفة اهل الشهود والفتا في الله
 وهو الدرجة العليا والمرتبة القصوى رزقنا الوصول اليها

والوقوف

والوقوف عليها بغيره ومكره انتهى كلامه على الله مقامه
 ولا يخفى ان المعرفة التي تصفها صفة هذا الحديث في المرتبة
 الثالثة والرابعة من هذه المراتب عاقله **علم**
 قد اشغل هذا الحديث على المصنف من سمات العارفين و
 صفات الاولياء الكاملين فاقولها الصفت وحفظ الناس
 الذي هو باب النجاة واثباتها الموع وهو مفتاح الخيرات
 والنهاية اعقاب النفس في العبادة بصيام النهار وقيام
 الليل وهذه الصفة ربما تهم بعض الناس استغناء العار
 عنها وعدم حاجتها اليها بعد الوصول وهو وهم باطل
 اذ لو استغنى عنها اشد الاستغنى عنها سيد المرسلين واشرف
 الواصلين وقد كان صلى الله عليه وآله يقيم في الصلوة
 الى ان ورث قدماءه وكان امير المؤمنين علي عليه السلام الذي
 اليه ينتمي سلسلة اهل العرفان يصل على كل ليلة الف
 ركعة وهكذا شأن جميع الاولياء والعارفين كما هو في التماس
 سطور وعلى الالفة مشهور ورايها الفكر وفي الحديث
 تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة قال بعض الحكماء

العلم الذي هو رتبة
 العلم الذي هو رتبة

كان الفكر افضل لا تدعى القلب وموافق من الجوانح فعمله
اشرف من عملها الا ترى الى قوله تعالى اقم الصلوة لذكري
تجمل الصلوة وسيلة الى ذكر القلب والمقصود اشرف من
الوسيلة وخاصة الذكر والمداومة الذكر اللسان وقد
اختاروا الحكمة التي جرد لاختصاصها بزايا ليس هذا
عمل ذكرها وما دبرها نظرا لاعتبارها كما قال جهات
وقالوا فاعبروا يا اولي الابصار وما بها التعلق بالحكمة
والمداومة ما تضمن صلاح الشاؤون او صلاح الشاؤون الا
من العلوم والمعارف انما تضمن صلاح الحال في الدنيا
فقد تليس من الحكمة في شئ وانما وصول بركاتهم الى
الناس فاعبروا واعادوا للناس والرجاء وهذه القضا
العشر اذا اعتبرها وجدتها اتمام صفات التايين الى
الله تعالى ليت الله لنا الامتلاف بما عبت به وكرمه
الحديث الثالث والسند المفضل الى الشيخ الصدوق
محمد بن ابي بصير عن علي بن النوفلي عن علي بن الحسين السعدي
عن الحسن بن محمد بن خالد عن ابيه عن عميد الله القمي عن ابيه

بن عليان

بن عليان عن عبد الله بن سنان عن الامام ابو عبد الله جعفر بن
محمد الصادق عليه السلام قال سمعت ابا جعفر عن ابيه عليه السلام
قال قال النبي صلى الله عليه وآله من صام صائما يحضر وقته
الا انى ملك بين يدي الناس فهو الى خير انكم التي اقبلت
على ظهوركم فاطفئوها بصلواتكم **باب** الحكمة التي يحتاج
اليان في هذا الحديث ما من صائم من صلاته ان يتركها
الا انى ملك استثنى من صلاته فاني ملك حاله والخ
يا حضر وقت صلاته على حاله من الحالات الامور والادوار
ملك في وانما صحت خلق الماصي الغرض حاله عن الملو وقد
امثال هذه المقامات لانه قصده تعقيب ما بعد الا
لما قبلها فان شبه الشرط والجزاء صرح به الحق والفتا
في اواخر حجب القصر من المطول وهذا كونه في بعض
الحواشي بين يدي الناس قال صاحب اكتشاف عند اول
سورة الحجرات حقيقة قوله القائل جليست بين يدي فلان
ان يجلس بين اليدين المستبين ليمينه وشماله قريب منه
فتحت الجحش بين يدي كونه على سمت اليمين مع القرب منها

فيكون كونه بين يدي
بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ محمد بن ابي جعفر عن ابيه عليه السلام
عن الامام الصادق عليه السلام قال سمعت ابا جعفر
عن ابيه عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وآله
من صام صائما يحضر وقته الا انى ملك بين يدي
الناس فهو الى خير انكم التي اقبلت على ظهوركم
فاطفئوها بصلواتكم **باب** الحكمة التي يحتاج
اليان في هذا الحديث ما من صائم من صلاته ان
يتركها الا انى ملك استثنى من صلاته فاني ملك
حاله والخ يا حضر وقت صلاته على حاله من
الحالات الامور والادوار ملك في وانما صحت
خلق الماصي الغرض حاله عن الملو وقد امثال
هذه المقامات لانه قصده تعقيب ما بعد الا لما
قبلها فان شبه الشرط والجزاء صرح به الحق
والفتا في اواخر حجب القصر من المطول وهذا
كونه في بعض الحواشي بين يدي الناس قال صاحب
اكتشاف عند اول سورة الحجرات حقيقة قوله
القائل جليست بين يدي فلان ان يجلس بين اليدين
المستبين ليمينه وشماله قريب منه فتحت الجحش
بين يدي كونه على سمت اليمين مع القرب منها

4

19

من ما قد سئلها على وجه من اهل الوجه ثم مسح بيده الخ
 جميعا ثم عاد اليسرى في الالة فاسد لها على اليمين ثم مسح
 جانبا ثم عاد اليمين في الالة ثم مسحها على اليسرى فصنع
 بها كما صنع اليمين ثم مسح بيده في يديه راسه
 ورجليه ولم يعد لها في الالة **بيان** العلة يحتاج الى
 البيان في هذا الحديث فمما تقدم من ما قد تقدمت
 هذا على ان الحضور الغير ما الوضوء ليس من الاستعانة الكثرة
 في الوضوء وانما هي صب الماء في اليد ليغسل بالعصاة
بيان ما لا يخفى فاسد لها على وجه اي ميتها والسدل في
 الاصل رضاء الثوب ونحوه ومنها السدل لما روي على
 الخروج فالكلام استعارة بعبارة من اهل الوجه على ما قالوا
 من معنى فاضل لخاصية ومما استمد من المعنيين وسير ذلك
 زيادة تحقيق فيه ثم مسح بيده الخائنين جميعا اي جانبي
 الوجه وتجاوب بعد في بعض نسخ التهذيب المجابين وهو
 من من السباح ولا يخفى ان لفظة ثم في هذا الحديث منسوخة
 عن معنى التراخي ففوق كلام البلغاء كثيرا ثم عاد اليسرى

هذا الحديث يدل على ان مسح اليدين في الوضوء واجب
 في كل وضوء ولو كان في بعض الوضوءات فقط
 كما في بعض النسخ من مسح اليد اليمنى في الوضوء
 واليسرى في الوضوء الثاني
 وهذا الحديث يدل على ان مسح اليدين في الوضوء
 واجب في كل وضوء ولو كان في بعض الوضوءات فقط
 كما في بعض النسخ من مسح اليد اليمنى في الوضوء
 واليسرى في الوضوء الثاني

كان الفاعل من اهل اليسرى والعلامة الملقاة على الالة
 الالة المشاكاة قوله فيما بعد ثم عاد اليمين ولا يتوهم
 ان تعدد المشاكاة بالفتح على المشاكاة الكثرة ما منهم من
 بالة يمشي في قوله تعالى فتبسم من يمشي على بطنه المشاكاة
 تعالى ومنهم من يمشي على رجلين هذا ويمكن ان يقال ان
 الملقاة الالة باعتبار كونها يد لا باعتبار كونها يدي
 فتدبر ثم مسح بيمينه ما بقى في يده راسه ورجليه كان
 القم ثم مسح بما جاز في يديه وكان له لما كان موضعها لكون
 الانام عليه السلام مسح راسه ورجليه بجميع الزوايا
 الباقية وكل اكدت ادراج لفظا الميمنة رضاء للقول
 واشعاعا بانته عليه السلام مسح يمينها ولم يعد لها
 في الالة وافراد الغيرة لعوده الى اليمين في قوله كما مسح
 باليمين ويمكن عوده الى اليمين من اليدين وتجاوب بعد
 في بعض النسخ ولم يعد لها بالتمنية فلا تكلف **تفسير** جهات
 اصح من قال من علمنا بان وجوب الاستدالة في غسل الوجه
 من اعلاه وهم من علموا بوضوئها اذ ليس بها تقصير هذا الحديث

هذا الحديث يدل على ان مسح اليدين في الوضوء واجب
 في كل وضوء ولو كان في بعض الوضوءات فقط
 كما في بعض النسخ من مسح اليد اليمنى في الوضوء
 واليسرى في الوضوء الثاني
 وهذا الحديث يدل على ان مسح اليدين في الوضوء
 واجب في كل وضوء ولو كان في بعض الوضوءات فقط
 كما في بعض النسخ من مسح اليد اليمنى في الوضوء
 واليسرى في الوضوء الثاني

عليه
الوجه
الا
وجو
محمي
من
سنة
في
الذي
هو
في
الذي
في
الذي

19

الشا من اصحابنا فانه ايضا من كيفية تعيننا قصد بانه
 والفردية وقد فعله على العلم كما نطق به الحديث واما قوله
 عليه السلام لا يقبل الله الصلوة الا بعد وضوءه الا يشهده
 والمائة بين الوضوءين لا تنقضي عجز الاستدلال من الاستدلال
 فلو بقي اقل ما يتحقق معه الماشاة لكن في الأصل بل ان الذي
 من التاثير على ذلك الامر كما لو كان السيد عبد الله بن علي
 عليه السلام فانه يخرج عن العهد باقل ما يصدق عليه الماشاة
 سرها وطريق الاستدلال على هذا المطلبين الطلاق يصح
 الى الفرد الغالب الشايع العباد والغالب الشايع العباد
 في غسل الوضوء فله من فوق الاستدلال فيضرب الامر به
 في قوله تعالى فاعصوا ووجهكم اليه لكن بعيدا وجزا
 في امر اليه على الوجه مشترك بينه وبين الدليلين الشايعين
 الاحكام وما هو جازم من الجواب وفتح فلهذا الكلام
 ما يزيل عنك الارتياح **باب** وان وتبين اناف
 تعديدا الوجه وان كان مشهورا في كتب الاحكام
 الا ان اريد ان ذكرنا في كلامنا انما نعلم العلم السلام

٦٢

فما كان كائننا نخطأ العزى للمار بقصاص الناصية ويجوز
الاصبعان ايضا الا انهم استفادوا عدم وجوب غلظها
من محضه ذلك المذكور وهو ما رواه عن الجعفر عليه
السلام قلت له اخبرني عن جد الوجه الذي ينبغي ان يضاهى
قال الله تعالى فقال عليه السلام الوجه الذي امر الله عز وجل
بغسله الذي لا ينبغي لاحد ان يزيد عليه ولا ينقص منه
ان زاد عليه لم يوجب وان نقص منه اثم ما دارت عليه
الوسطى والاشهاد من قصاص شعر الراس الى الذقن وما
جرت عليه الاصبعان مستديران من الوجه وما سوى
ذلك فليس من الوجه قلت له الصديق من الوجه فقال لا
قال نعم قلت له ارايت ما خاطبه الشعر فقال كل ما عا
به الشعر فليس على العباد ان يطلبوه ولا ان يمتنعوا عنه ولكن
يجري عليه الماء وهذا الرواية هي معتقدة ايضا في تحريم
الوجه وطريقها الى الفقيه والكافي صحيح وفي التهذيب
حسن وهي فيه مضمرة كافي الكافي ولكن غير مضمرة
الشعير في الخلاف بان السؤال احد ما عليها السلام وتوج

من هو
المسؤول عن

الصدوق بانه الباقر عليه السلام واما موضع التذويف و
 العذاران فقد اختلفت احكاما بينهما فيصير موضع وضع
 التذويف لاشتمال الاصبعين عليهما فالباقر وكونه الخفض
 ما يثبت خصائص الناصية وقطع العلامة في التذويف
 بخروجها للاصل والبيان لشعر عليهما متصلا بشعر الرأس
 وهو موافق لمذهب بعض العامة واما العذاران فقد
 قطع المحقق والعلامة بخروجها للاصل لعدم اشتمال
 الاصبعين عليهما وانما لا يوجب بهما ولا يربط ان احاطا
 الحوط واما ايضا ان اللذان بينهما وبين الاذنين فوصف
 خارجان عن الحد العلوي والعرضي عندنا واكثر العامة على
 دخولهما لان الحد العرضي عندهم من الوتد الى الوتد اذ انهم
 هذا المستفاد من كلام فقهاءنا ان الوتد انما هو بعد
 تحديدهم الوجه لا وعرضها بما اتران اعلى الوجه هو خاص
 الناصية فاما ما سمي في جهة العرض على الاستقامة من
 الجانبين فقد اختلف على الاصبعين وظاهر ان موضع
 التذويف والصدفين تحت هذا الحد العلوي داخل في الحد

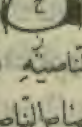
هذا الحد العلوي
 الذي هو الحد الذي
 بين العينين
 والاذنين

هذه الناصية
 التي هي من اقسام
 الوجه وهي التي
 بين العينين
 والاذنين

العرض

العرض لاشتمال الاصبعين عليهما غالبا فالحد الذي هو المشهور
 للوجه عند من يخرجها معا كالعادة بل عند جميع اصحابنا
 المحققين الصدوقين غير سديد لم يخرج ما هو داخل فيه
 وكيف يصدر مثله عن الامام عليه السلام والذي يظهر
 من الرواية ان كلامه طول الوجه وعرضه من الشغل اليه
 الاصبعان بعنوان القطر المتوهم من المصالح للعرض الذي
 وهو الذي يشغل عليه الاصبعان غالبا اذا ثبتت وسطه
 واذن على نفسه حتى يحصل شبه دائرة فذلك المقدر الذي
 يجب غلظه بيان ذلك ان قوله عليه السلام من خصائص شعر
 الرأس الخ اما حال من الموضع الرابع من الوجه وهو ما
 والمعنى في الوجه هو المقدر الذي دارت عليه الاصبعان
 حال كونه من خصائص شعر الرأس الى الذقن واما ما سئل به
 والمعنى ان الدوران يتبدى من خصائص شعر الرأس فنتيها
 الى الذقن ولا يبيح انه اذا اعتبر الدوران على هذه الصفة
 للمسطحة اعتبر الانعام عكسه وبالعكس قريبا للدائرة المتنا
 من قوله عليه السلام استبدأنا كفى عليه السلام بكل واحد من الاخر

الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد المطلب
الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد المطلب
الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد المطلب

الخديف والصدفان يلتصقان **ب** في هذين المثلثين
 ومن اُحتاج الى التوضيح **هـ** 
 الشكل **ق** فصول الناصية **و** فصول الدوق
أ **ب** **ج** هو الخط المار بمقتضى الناصية ومماساً لهما
 اللابئين بقدر انقراج الأضبعين وهو على الوجه
 على ما استفادوه أكثر العلماء من التحديد الذي تضمنته
 الرواية والوجه وهو مجموع هذا الشكل عندهم ولما
 على ما استفدته بنظر القاصر فإذا توهم وصل
ب **ج** **ز** بخط وهو ما بين الأضبعين وأثبت وسطه
 وهو **ج** **ز** على نفسه حصلت دائرة **ب** **هـ** **ز**
 وهو الوجه الذي يحيط به غلبة يقتضى الرواية والفاضل
 بين الوجهين يمثلنى **أ** **ب** **ج** **د** وهذا المثلث
 خارجاً عن الوجه فلا يحيط به لما وذلك ما اردناه
نقل قاله وتحقيق حال قال بعض الأعلام ان العبر
 في فصل الوجه عن الأضبعين فلا على لكن لا حقيقة لتغير
 اوله عن آخره فلا تضر المخالفة اليقين التي لا يخرج

الشيخ زين الدين محمد بن محمد

فاما في المزمع من كونه عمل الاعلى فالاعلى ثم قال وفي
 الاكتفاء يكون كل جزء من المضمون لا يفضل قبل ما فرقه على
 خطه وان عمل لك المزمع قبل الاعلى من غير جهة
 وجه وجهه انتهى كلامه على الله مقامه والذي يحظره
 بالنسبة الى الله فحصل الابتداء بفضل جزء من اعلى الوجه
 كفي وان لم يراعى الاعلى فالاعلى في بقية اجزاء الوجه
 غير وليجته للاحقية ولا من فاسوا احدنا الاجراءات
 الى ما على خطه او الى النسبة التي غير لاصالة التبراة والقدرة من
 ذلك وما فيه من المشقة والادالة في الحديث على كثر
 من انه عليه السلام ابتداء بسبب الماء على الوجهين
 انه عليه السلام في الفصل تقديم الاعلى فالاعلى فليس
 هذا الزاوية ولا في نحو من اصولنا الاربعة ما يدعيه
 ولا اظهر في حق من كتبنا الاستدلالية بما يؤيد التبرؤ
 والمسيح في قوله زلزلة ثم سجد الجانين يتحقق من
 مسج الاعلى فالاعلى ويدونه فلا يحيل على الاولين غير دليل
 والله اعلم وحسبنا السبيل **كلامه في توضيح كلام**

في قوله عليه السلام
 في قوله عليه السلام
 في قوله عليه السلام

المشهور

المشهور بين الاصحاب بان المتوفى لعن وعنه في الماء
 ناولا مستويا باعلاه وكفى وانه لا يحيل على اليد على الوجه
 حال عمله وقال بعض الزيدية بوجوبه وعليه بعض
 اصحابنا واستدل العلامة في المختلف على المذهب المشهور
 بان قوله تعالى فاعملوا بوجهكم يصدق مع امر اليد
 وعدمه فيكون الاق بالحقبة في اي جزء او جدها
 فيه بمقتضى الامر فيخرج عن المبدأ انتهى كلامه وزيد
 اكرامه ويحظر لبيان ان هذا الاستدلال انما يحيد
 لم يوجد امرار اليد في الوضوء اليسار الذي يقتضيه هذا
 الحديث الصحيح الذي تلقاه جميع الاصحاب بالقول اما
 بعد وجوده فلا فان لقائل ان يقول انه عليه السلام
 قد مسح وجهه بيده في مخرج اليسار فيحكي او يحكم به
 الابتداء باعلى الوجه على ما مر وما هو جوايبكم من هذا
 مخرجنا عن ذلك وايضا فما استدللتم به على ذلك
 من انه عليه السلام لما توضأ الوضوء اليسار الذي قاله
 هذا وضوء لا يقبل الله الصلوات الا به اما ان يكون بداء

باعلى الوجه او اسفله الى الخلف ذكره جاري عينه هنا فقال
 انه عليه السلام ان يكون قد اتمى على وجهه حاله
 اوله لاسيل الثاني والاثني على ائمة لكنه غير متين
 اتفاقا تعين الاول فالتل وبالله التوفيق **تبيين**
 وكلام على كلام بعض الاعلام ما تضمنه هذا الحديث من تقديم
 غسل اليدين على الميرة ما تضمنه استحبابنا وانعقد عليه
 اجماعنا وانما من الاستدلال على الاستدلال باعلى الوجه جاري
 ههنا والاعانة باسم لا يجوزونه بل بعضهم كانت في وجه
 لا يقررون بالترتيب لا بين الوجه ومجموع اليدين والراس
 ومجموع الرجلين وبعضهم كان حذيفة وبالك لا يجوزون الترتيب
 اصلا مستدلين بالاصل فاطلاق الرتبة لعدم اقتضاء الرتبة
 الترتيب فالقول المجزئة عندهم تبلغ سبعة وعشرين صورة
 كلها باطلة عند الامامية الصور بين عشرين ترتيبين
 التحليل وولادة عند من رتب وتوضيح مجموع هذا المبلغ
 ان الاعضاء ستة والاولى صورته وان للمحصل من ههنا
 في المخرج الثالث ستة ومن ههنا في المخرج الرابع اربعة وعشرون

لا يستعمل في غسل الوجه الا الماء البارد
 ولا يمسح به الا باليد اليمنى
 ولا يمسح به الا باليد اليمنى
 ولا يمسح به الا باليد اليمنى

انما غسل الوجه
 باليد اليمنى

ومن ههنا في المخرج الخامس اربعة وعشرون من ههنا في المخرج
 السادس سبعة وعشرون وهذا ظاهر وقد استدلوا بالاعانة
 طاب ثراه على وجه الترتيب في الوضوء ويؤخر ولد ذكر بعضها
 مع ما نسخ الناس الكلام عليها **الوجه الرابع** ما ذكره في منتهى الطلب
 وهو قوله تعالى اذ قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وليكم
 الى المرافق فانه تعالى عقب الصلاة القيام الى الصلوة بالفضل
 فيجب تقديمه على غيره وكل من وجب تقديم غسل الوجه
 الترتيب هذا كالأمانة كما ترى بمقتضى معنيين **الاول**
 ان يريد بالفضل غسل الوجه والمعنى بان كل من وجب تقديم
 غسله على اليدين وجب الترتيب وهذا هو الذي فهمه
 شيخنا الشهيد قدس سره كما يظهر من عبارة الذكرى في
 بيانها انه غير مستقيم بالعادة اذ اخلة على الفعل الواقع على
 مجموع الوجه واليدين اذ الواو يطلق الجمع فكأنه سبحانه
 وتعالى يقول اذ قمتم الى الصلوة فاغسلوا هذه الاعضاء
 ولا دلالة في هذا على تقديم غسل الوجه على اليدين بل
 اذ هو مثل ان تقول لصاحب اذا اغتسل زيد فغسل وجهه

لا يستعمل في غسل الوجه الا الماء البارد
 ولا يمسح به الا باليد اليمنى
 ولا يمسح به الا باليد اليمنى
 ولا يمسح به الا باليد اليمنى

ويد ظاهر انه لا يمتنع من هذا الكلام تقديم تقبل الوجه على
 تقبل اليد واما التقدير الذي نرى في هذا على التقديم والا
 لم يمتنع الى الفة الثانية ان يكون المراد بالفضل فضل الوجه
 واليد والى المعنى ان كل واحد منهما يقدم طبيعة الفضل على الوجه
 او وجه الترتيب ويظهر البطلان انه لا يكاد يتم ايضا فان المراد
 لطلب الجمع في عطف المفعولات والعلل وقد عطف سبحانه القيام
 الى الصلوة فجاء جعل على الصلوة واسم على عطف احد ما على
 الاخرى بالواو وجعلها جزء الشرع وفي خبر الصادق عليه السلام
 فان ما هو من الدلالة على تقديمه على التقديم الذي واجبه
 فالقاء العقبية انما تدل على وجوب الايمان بجمع اجزاء
 الوضوء بعد القيام الى الصلوة لا على الايمان بفضل الوجه
 القيام بغير فضل وهل هذا الامثل ان تقول لصاحب اذا
 طلبت الامر فقلت هاتك والموقوفات وظاهر الدلالة
 في تقديم احد الفعلين على الاخر فليتأمل **الوجه الثاني**
ما قلنا ما استدعاه طائفة في غاية الاحكام وهذه
 عبارة توجب لبس الفضل وجه ثم بين اليمين في السري

في قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم المفلحون
 في قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم المفلحون
 في قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم المفلحون

ثم يسبح راسه ثم يسبح رجليه لقوله عليه السلام لا يقبل الله صلوة
 امره حتى يصنع الطلوع والمواضع فيفضل وجهه ثم يفضّل
 يديه ثم يسبح راسه ثم يرجليه ولان العامل في العطش
 بقوة الطرف وقد جعل تعالى نهاية الفضل المرفقين
 الكهين انتهى كلامه اعلى مقامه وكره بما اخذ في الابل
 الثاني انه قد تقرر في العربية ان العامل في العطوف هو
 العامل في العطوف عليه بسبب تقوية حرمة العطوف له و
 العامل منها هو العامل الواقع على الوجه واليد والى
 متعلقة به وهي لا نهاية غايته وقيل غايته المرفقين
 وليس هذا غايته اصله والوجه مضمول ففضله
 قبل المرفقين لذاته ولا يجوز ان يكون كلمة الغاية للفضل
 باعتبار وقوعه على اليدين فقط لانه هذا الاعتبار غير
 الفضل الواقع على الوجه فيصير العامل في العطوف غير
 العامل في العطوف عليه وهو خلاف ما تقرر في العربية
 وقس على هذا مسخ الرجلين هذا والذي يحيط بالابل انه
 لا انطباق بشي من هذين التلخيص على المقامات

في قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم المفلحون
 في قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم المفلحون

أوجدها الثاني في كبر من العاشر اعطى
للقدم الوجه على اليمين من غير ترتيب
فيها وهما على الرأس وهو على القدام
والخلفين وجوبه الترتيب القدام

يدلان على الترتيب الذي يقتضيه الناحية اعطى غسل الوجه
ولا ثم اليد اليمنى ثم اليسرى على ولا دلالة في هذا الترتيب
عليه وجوبه فاستدل بها على ذلك المطلب بسبب
اقوله لا دلالة في الدليل الثاني منها على الترتيب الذي
عليه الثاني ايضا لان غاية ما يلزم منه بعد الترتيب
وجوب تقديم الوجه على اليدين والرأس على الرجلين ولا
لا دلالة فيه على وجوب تقديم غسل المصنوعات على السج
كما لا يخفى فان ثبتت مثبت بالفاء الحقيقية كان
رجوعا لما مر في الدليل الاول وقد عرفت كلامنا
فتدبر بل اقول ايضا ان الدليل الثاني لا يدل على وجوب
تقديم غسل الوجه على غسل اليدين ولا مسح الرأس على
الرجلين فان غاية ما دل عليه ان المرافق نهاية غسل
الغسل والكعبين نهاية غسل السج وهذا يقتضي لو
غسل اليد اليمنى قبل الوجه ثم غسله ثم غسل اليسرى
وكذا لو مسح احد الرجلين ثم الرأس ثم الرجل الاخرى فانه
يصدق على هذا الوجه ان نهاية غسل اليد والمرافق نهاية

لح

اسم من الغسل السج
على الوجهين ان السج على الارض

السج الكعبين وما يترتب من ان نهاية الغسل ليس المراد
بل المرفق ليس يعني لان جميع المرافق في الآية باعتبار الترتيبين
وايضاً ولو لان عليكم وجوبكم وجوباً **الوجه الرابع** ما
استدل به قدس سر في التذكرة وهو قول النبي صلى الله
عليه وآله ابدوا بما يدل الله به والعرب يعرفون الغفلا
بخصوص السج هذا كالدليل الاول في انه انما يدل على
الترتيب الذي ذهب اليه الثاني على الترتيب المحقق
بالامامية وهذا انما استدل به طائفة على الاول
ويحظر بالمال انه لا يدل عليه ايضا بل انما يدل على
وجوب الابتداء بالوجه وانما الترتيب بينه وبين
بقية الاعضاء فلا والحديث انما دل على الابتداء بما
بداء الله لا على التثنية بما تثنى والتثنية باثنت وهذا
ظاهر ولما لا ابتداء الاضائي فتقوز ومن رام الاستدلال
بهذا الحديث على ذلك المطلب فليضف اليه المقدمة الثانية
في الدليل الاول ولعل تلك المقدمة مطوية في كلامه
ان الله يرصدهم فان كان ذلك لا يخرج من بعد هذا ما يشترط

وهو انما لا يوجب
تقديم غسل الوجه
على الرأس بل انما يوجب
الترتيب في الاضائي

من الكلام على كلامه في التاليف فاعرضني جوهري راجع
في فكر ان ثم رجع الكسار واصلح القناد **نذكر في اسحق**
ما تقدمه هذا الحديث من صحة علي التلميذ بل يدبر راسه
وجليه ما استدرك على عدم جواز استئناف ما جديد
للمحكاه من ذهب لحنابا سوى ابن الحنفية فانه جاز
الاستئناف وفاقا لما لا يوافق في العامة او جرحا
الصريحة في خلافهم من الصحاح وغيرهما كثير لكنه قد
ورد رعايتان يحفظان صريحان فيما يوافقهم في الاول
ما رواه معمر بن خازم قال سالت ابا الحسن موسى بن جعفر
الكامل عليها السلام اني ارجو ان يسمع قديمه بفعل
راسه فقال راسه لا تقلنا بقاء جديد فقال راسه نعم
والثانية ما رواه ابو بصير قال سالت ابا عبد الله جعفر بن
محمد الصادق عليها السلام عن محمد بن ابي اسحق ما في يدي
من النداء راسي قال لا بل تضع يدك على الماء ثم تمسح بها
في المستحى والمختلف جعلها بين الرويتين حجة لابن
الحنفية فقال اسحق ابن الحنفية كذا وكذا وانت خير يا ابا

استخرج من كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف
في كتاب التاليف

في كتاب التاليف
في كتاب التاليف

يناديان على خد من مذهبه فانه قابل بالتحيز بين الاستئناف
والسمع بالبقية والمعهود منها وجوب الاستئناف والحق
عن السمع بالبقية فكيف يجمع بها اللهم الا ان يكون حل
الشيء على الكراهة ويكون مذهبه استحباب الاستئناف
لكن لم نقل احد من علماءنا ذلك عند هذا والشيخ على الرواية
على السقفة لموافقته ما ذهب العامة ومخالفتها ما عليه
لخاصة ثم احتمل ان يكون هذا الامر حائفا لاهل
قال لما الخبر الثاني فيصحت ان يكون المراد بفعله علي التلميذ
بوضع يدك في الماء الذي في يدي في الحنفية او حاجيه
هذا حاصل كلامه طاب ثراه وقال والذي ذكره الله في
في حاشي الاستبصار هذا حل جديد لان السائل
قال اسحق ما في يدي من النداء فكيف يتفاد عن ذلك
يا معر يا اخذ من يدي او حاجيه انتهى كلامه
ولا يخفى ان حل الخبرين على جماعة الاعمدة بعد هذا
لان السائل قال في الاول تمسح قديمه بفعل راسه وفي
الثاني اسحق ما في يدي من النداء وعقلة مثل ذلك الشيخ

للفقهاء والشيعة والتجديد مذهب الحق القوي والحقين
 جبر الطبري وابي علي الجبلي والشيخ العارفي يحيى الدين بن
 فاذة قال في الفتاوى ان مذهبنا التجديد المظلم
 الكبار والمعلم السني استشهدوا بكل من هؤلاء الفرق ولا يدل
 لهم على انهم انما ولدتهم على ما خرج من المذاهب الاكابر
 والله وفي التوفيق **الحق** بين العاصدين والماسحين
 يتجلى في هذا الحق الناصحين قالوا العاصرون قد روي
 في الكتاب والسنة ان الكتاب قد قال الله تعالى يا ايها
 الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم
 وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم واقدامكم الى الكعبين
 وقد روي نافع وان عامر والكتاب في وضوء نصيب عليكم
 انما اعطيت على وجوهكم او بقرعكم واغسلوا وقرأ النبي
 بالجزء اما بالجل على مسح الحفين ولاجل الجوار واللعنت
 الرقيق والتمسح بالقصد في حبس الماء عليها وتغسل
 غير ما بالمسح وانما السنة تاروا ان علي الله عليه وآله
 لما توضأ الوضوء النبوي غسل رجليه وتاروا عن ارجلها

هذا الحديث في
 الوضوء في
 نسخة
 من
 نسخة
 من
 نسخة

انه صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وآله وختم بعن علي
 وما رواه البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمر قال اخلف ابني
 صلى الله عليه وآله عن ابي بكر بن عمر بن ابي ركانة وقد روي عننا الغصن
 نصا ووضح على اننا ننادي باعل صوت وويل للاعتقبات
 الناصرين اوتينا وما رواه يحيى السنة في المصابيح وغيره
 عن ابي حمزة قال رايت عليا رضي الله عنه توضأ فغسل رجليه
 حتى تقاهما ثم قصص ثوبا واستنشق ثوبا وغسل وجهه
 ثوبا وذراعيه ثوبا ومسح برأسه مرة ثم غسل قدسيه لان
 الكعبين ثم قام فاخذ فضيل طهور فثرب وهو قايتم
 ثم قال اريد ان اريكم كيف كان طهور رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم وانما هذه الاماير كثيرة فقد روي
 الكتاب والسنة على الفضل وطلعتنا يقول الماسحون في
 المرفوع للكتاب لعا دون عن السنة المتبعون للاصول
 المصلحة وقال الماسحون يا ايها الاخوة في الدين والشركاء
 فطلب اليقين لوضوءهم الى الايمان الكريمة اليكم علمتم انها
 عليكم لانكم وبنا اننا لانا لكم ونحتم قراءة النصيبين

روي السني في
 نسخة
 من
 نسخة
 من
 نسخة

اختصاراً

اعتبر ما وفتح الهم والرهان ركه من يقول بالغسل في نفس
الهم انتهى كلامه ثم انكم ايها الاخوان هذا الله وياكم
سواء الطريق وسفنا جميعا من حقيق التحقيق حلمت وراة
الجز على الخفين نارة على الجمر نارة على العطف على الزلزال
وقفت لما اخرى وعدا من هذا الاصب الامرى وفن
محال بعيدة وتوجهات عن سديد اما العمل على سرح الخفين
فبعد ظاهر ان لم يجر لها ذكولا دلت عليها قرينة ولها
فالجان نادر جدا فكيف تعدلون بالآية عن ظاهرها وتلقوا
على هذا العمل النادر الغير المتبادر اما الجز على الجواضع
بعد انكم اكثر الخاة فكيف يليق ان يكون اليه وحل القرا
عليه ثم من جود فاما يجوز بشرط آمن اللبس وان لا يتق
حرف العطف نحو تحجب عن مهابه والشرطان مفقودان
الآية الكريمة فالقول بعدد وعن القرينة الدقيقة والمادة
المستقيمة واما العطف على الزلزال قبل غدا شيئا بالبح
فهو وان ارد صاحب الكتاب ان يكتب ظاهره لا عتاف فان
العطف في حكم المعطوف عليه بافتان الخاة وهل يليق في

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وشهد ان يقول اكرمته زيدا وعمره وصحبت من خالده و
 بطن بكره خالدا لانه في الخبر يدل الله لا على
 اكرامه كان اكراما فليدعيها بالتحريم وايضا فاذا
 اراد بالمرح بالنبوة الى المعطوف عليه حقيقة وبالنبوة
 الى المعطوف اليه الشبه بالمرح يكون استعماله في
 الحقيقة والجاز وهذا مما يلحق بالمعاني لا لغاز ولا
 ان الزحري منع في هذه الآية من حمل الامر على ما
 يشتمل الوجوه القوي وقال ان سألوا الكلمة لبعضين
 مختلفين من باب الالغاز والجملة ثم انجوز مثل هذا
 كما استدلتهم به من السنة ومن معاصريهم وقد روي
 عن ائمتنا عليهم السلام ان النبي صلى الله عليه وآله لما توجه
 الى الوضوء البياض مسح عليه وما تغلصوا عن ابن عباس كذب
 ما اشتهر عنه ونقلوه في كتبكم ان مذهب المرح وقد
 نقله البحر الذي غيره عنه وما حديث بن عمر في تسليم
 لا يدل الا على امر صلى الله عليه وآله بفعل الاعقاب فلعنه
 لاجلها فان اعلم الجاهل ليس هو ام وشيئهم حفاة في الله

كانت

كانت اعقابهم تشق كثيرا وتلقاها نحو من جملته اثم
 وعمره وقد اشتهر انهم كانوا يقولون عليها ويرعون ان
 البول علاج لها فان سئل عن النبي صلى الله عليه وآله امره بفعل
 الاعقاب فلعنه كان ذلك لانه اشتبهه فظن انه من الوضوء
 ثم نقول ان عبد الله بن عمر قال ان النبي صلى الله عليه وآله مسح الرجلين
 كما امر من احقاب رسول الله صلى الله عليه وآله بعمره ولا
 شاك ان التجارب اعلم منا ومنكم ومن فيها انكم لا ترون
 بسنن رسول الله صلى الله عليه وآله لشاهدتم فعله
 وسامعتم اقواله بعمره واسطة خصوصا الامور المتكررة كل
 يوم كالوضوء ولا ريب ان مسحهم رجلهم كما يمسحون عنقه
 لم يكن تشبيها من عند انفسهم بل اعتقادهم انه من الوضوء
 او سامعهم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله ثم ليس في هذا
 الحديث ان يمسح النبي صلى الله عليه وآله غطاءه عن المرح بل غاية ما
 تقدمت امرهم بفعل اعقابهم وتخصيصه صلى الله عليه وآله
 بالاعقاب وسكونه عما فعل من المرح بل تقرر من اعقابهم
 فيما قلنا ومن ان الامر بفعل الاعقاب كان لا لانه التجاسس ليس الا

في الخبر يدل الله لا على
 اكرامه كان اكراما فليدعيها
 بالتحريم وايضا فاذا اراد
 بالمرح بالنبوة الى المعطوف
 عليه حقيقة وبالنبوة الى
 المعطوف اليه الشبه بالمرح
 يكون استعماله في الحقيقة
 والجاز وهذا مما يلحق
 بالمعاني لا لغاز ولا ان
 الزحري منع في هذه الآية
 من حمل الامر على ما
 يشتمل الوجوه القوي وقال
 ان سألوا الكلمة لبعضين
 مختلفين من باب الالغاز
 والجملة ثم انجوز مثل هذا
 كما استدلتهم به من السنة
 ومن معاصريهم وقد روي
 عن ائمتنا عليهم السلام ان
 النبي صلى الله عليه وآله لما
 توجه الى الوضوء البياض
 مسح عليه وما تغلصوا عن
 ابن عباس كذب ما اشتهر
 عنه ونقلوه في كتبكم ان
 مذهب المرح وقد نقله
 البحر الذي غيره عنه وما
 حديث بن عمر في تسليم
 لا يدل الا على امر صلى
 الله عليه وآله بفعل الاعقاب
 فلعنه لاجلها فان اعلم
 الجاهل ليس هو ام وشيئهم
 حفاة في الله

هذا الكلام لا يخرج من الفصل
فصل الفصل الثاني
في بيان ما كان عليه حال
الكنيسة في ذلك الزمان
والذي كان عليه حال
الكنيسة في ذلك الزمان

فصل الحديث عندنا انما هو ان الآية الكريمة
كذلك ولما كانت قلوبهم عن ايمانهم في بلطع طالعهم
فانقل المتواتر عندنا عند وعن ائمة من اولاده عليهم
مخالف له وقد نقلتم في كتبكم ان الامام الجعفر محمد
بن علي الباقر عليه السلام وولده الامام العبد لله جعفر
بن محمد الصادق عليه السلام كانا يقولان المسيح ولا
انما كانا اعلم بشيعة جدهم وعلم ابيهم منكم ومن محمد بن
وانما شنعتم به ايها الاخوة علينا ونسبتموه من تحريف
الكتاب ومخالفة السنة لنا فلا نقول بكم ببله بل
نقل عن ائمتنا ولكم ونجاوزنا عنكم ومن علينا
عليكم بالتوفيق والهداية وعصاوا ياكم على حجب
الضلالة والعداوة امين رب العالمين **الحكمة** بين
الناشرين والعامة فيدفع الشنيع عليه والملازمة
الكتاب عندنا اكثر الغاية من العطاء اننا نبتان عن
القدم وثمالة ولما عند احبابنا فالذي ذكر من اخر وليم
انما التابان في ظهور القدم من الفصل والمسطر وعمال

أكثر

أكثر علمنا بظاهر ما شعرتم بذلك وذهب العلامة جمال
السنة والحق والدين طاب ثراه الى ان الكتب والمفصل بين
الساق والقدم فانه ان هذا هو مدعي احبابنا ونسب
فهم من كلام الاحكام من هذا عدم التحصيل قال طاب ثراه
في المختلف مسح التجلين من روض الاصابع الى الكعبين
بالكعبين هذا الفصل بين الساق والقدم وفي عبارة
علمنا استنباه على غير المحصل نقل عبارات الاحباب
قال لنا ما رواه الشيخ في الصحيح عن زرارة وبكر بن اعين
عن ابي جعفر عليه السلام قلنا اصلي الله فابن الكعبين قال
عنه ما بين الفصل ووزن عظم الساق وما رواه ابن بابويه
عن الباقر عليه السلام وقد حمل صفة رسول الله صلى الله
عليه وآله الى ان قال وسح على قدمي راسه وظهر قدسيه
وهو يطيح المسيح بجميع ظهر القدم ولما قربت الى ما حذره
اهل اللغة انتهى كلامه وقال طاب ثراه في كتابه شفي
المطلب تشبه عبارة علمنا على بعض من لا يريد تحصيل
له في معنى الكتب والمصابية ما رواه زرارة في الصحيح

الرواية الاولى من ان جميع من تأخر عن عصر العلامة من اعلام
علمائنا انكروا هذا القول وشكوا على العلامة قدس الله
في خشيته الى علمائنا تشليعا بليغا وادعوا انه اجازت قول
ثالث قال شيخنا الشهيد في كتابه الذي قرأه العاضل
رحمته الله باق الكعبه والمضل بين الساق والقدم وبسب
عبارة الاحكام كلها عليه وجعله مدلول كلامه السابق
على التسليم بمقتضى رواية من الباق على التسليم للمقتضى
لمسح طمس القدمين وهو يعجز الاستيعاب انه اقرب الى الحد
اهل اللغة وسو ما كان الظاهر المطلق من اجل على المقتضى
لان استيعاب الظاهر يقول له احسننا وقد تقدم قول الباق
عليه السلام انما سمعت شيئا من راسك او بشي من قدميك
ما بين كعبتي الى اطراف الاصابع فقد اجزلك ورواية من
واخيه بكبر وقال في المعبر لا يجب استيعاب القدمين المسح
لو يكن المسح من راس الاصابع الى الكعبين ولو اصبح
وهو اجماع فقهاء اهل البيت عليهم السلام لان الرجلين مطوقة
على الرجل الذي مسح بعضه فيعطيان حكمه ثم قال شيخنا الشهيد

ناهل

واهل اللغة ان ارادهم العلامة فهم مختلفون وان ارادهم
لغوية الخاصة فهم متفقون على ما ذكرنا حسب ما مر ولانه
احد قول ثالث مستلزم رفع ما اجمع عليه الامم لان
العلامة على ما ذكرنا والعامه على ان الكعبين ما يتناول
بين الرجل وشمالها ايضا كلام شيخنا الشهيد في الذكر
ولعمري لقد تجاوز الحد في التشيع على العلامة ولطيف
الانوار عليه والملائمة وتطلع فيما بعد على حقيقة العلم
انشاء الله تعالى ولقد سلك على سبيل هذا التشيع
المحقق الشيخ على اهل الله سبحانه فقال في شرح القواعد
ذكر في تفسير الكعبين خلاف ما عليه جميع اصحابنا وهو
منفردا مع انه ادعى في عدة من كتبه انه المراد في عبارات
الاصحاب وان كان فيها انتباه على غير المحصل واستدل
عليه بالافعال وكلام اهل اللغة وهو عجيب فان عبارات
الاصحاب صريحة في خلاف ما يدعيه ناطقة بان الكعبين
الخطيان الثابتان في ظهر القدم اجماع الساق حيث يكون
معدا في ذلك غير قابلة للتأويل والاخبار كالصريح في ذلك

وكلام أهل اللغة مختلف وإن كان المتفقون من أصحابنا
لا يرون في أن الكعب من الشاق في ظهر القدم وقد اطم
عمد المروءة في كتاب الكعب في تحقيق ذلك فذكر من
الشواهد على ذلك على ما حكى من كلامه على أن القول بأن
الكعب والمضل من الشاق والقدم أن أراد به أن مض
هو الكعب لم يوافق بقوله كعب من الخاصة والعامة ولا
كلام أهل اللغة ولا ريباً على الاشتقاق الذي ذكره
فإنهم قالوا أن اشتقاقه من كعب إذا ارتفع ومنه كعب يري
الجماري وإن أراد به أن متاعين بين القدم وشماله هو
كما قالت العامة لم يكن المسيح متاعاً إلى الكعبين إلى جنبنا
كلام شيخنا طاب ثراه وقد تتبع شيخنا زين الملة والذين
قدس سره آثاره من الشيخين فوجدنا أنه قد نقل إلى
شرح الأرشاد بعد نقل روايةين يدلان على أن الكعب
في ظهر القدم لا يربط الكعب الذي يربطه المص ليس في ظهر
القدم وإنما هو المضل من الشاق والقدم والمضل من الشاق
يستمع من واحد هاتم قالوا العجيب من المص حيث قال في

المختلف

المختلفة في عبارة أصحابنا الشياخا على أن المضل
الأن المضل لا يشبه عليه من أروم الكعب المضل من الشاق
والقدم وأن من لم يفرق ذلك من كلامهم لم يكن محققاً على
كلام جماعة منهم والحال أن المضل هو قولهم ذلك من كلامهم
لم يجدوا به سبيلاً ولم يقع عليه دليل انتهى كلامه في ذلك
وإذا انتفى كلام هؤلاء أن ذلك على الوجه خاطئ فظهر أن
أن تشنيعهم عليه طاب ثراه يبدو على أمر خمسة **الاول**
أن قوله هذا خرق لما اجمع عليه القدم من الخاصة والعامة
وأحد قول ثالث لم يقل به أحد منهم فكيف يدعى عنه
قول أصحابنا **الثاني** أنه مخالف لكلام أهل اللغة إذ لم يقل
أحد منهم بأن المضل كعب **الثالث** أنه مخالف لاشتقاق
بأن الكعب شق من كعب إذا ارتفع ونقى والمضل ليس كذلك
الرابع أنه مخالف لما قد ثبت في القوس عن شيخنا عليه السلام
الخامس أنه زعم أن جبال أصحابنا مخالفة لعدم أنها
ناطقة بأن الكعبين هما العظامان الشائبان في ظهر القدم
وليس المضل عظمين بآيتين ولا اتفاقاً في ظهر القدم فهذا حال

التي هي آيات الله وتوفيقه
والله اعلم بالصواب

۳

١٠
 في سنة ١٢٠٠
 في سنة ١٢٠٠
 في سنة ١٢٠٠

الا ان يب وقال في الغريب الكعب العقدة بين الاوتين في
 العقب قال ابو عبيد الكعب هو الذي في اصل القدم في مخرج
 الساق بين ركبها العنقا ونقل نحو الرزي في تفسير الكعب
 ان المصل يسمى كعبا وقال في القاموس الكعب كل مصل
 والعظم المتماثل في القدم فيظهر من هذا ان العنقا لم يات
 بدقه في حقبة المصل كعبا وان ما ذكره الحق الشيخ على الله
 شاذ من انه يقول بل يطعم من الخاصة والعامة ولا اهل اللغة
 خال عن الاستقامة ثم اعلم ان المستفاد من كلامه ان التشريح
 كالمصنف في الشيخ الرئيس شرح القانون كالتشريح في
 القدم المؤلف من ستة وعشرين عظما اعلم ان الكعب هو عظم
 الى الاستاذ واضح في مثنى الساق والقدم كما رأينا انما
 في العلم الخفية وحشية يدل كل هذا من حفر في مثنى
 الساق والقدم في العلم الخفية وحشية يدل كل هذا من حفر في مثنى
 مؤلف من قسمين من الامتداد في حشية وحشية والاشية
 منها اعظم وتسمى القصبه العظما وهي المتصلة بالركبة والاشية
 صغيرة تستدق شيئا فشيئا وتقطع قبل الوصول الى الركبة في المثل

العقب
 العقب
 العقب

كما في القصبين حفره يدخل فيها الحدي الا يدين من القصبين
 في الكعب يحوي على ما القصبين على الكعب من جواربه سوى
 جانب المشط الكعب عظم في ظهر القدم متوسط بين الساق
 والعقب وعليه يقبل الساق القدم وتقفض في تجميع هذا
 الكلام على ما ذكره الشيخ في القانون والساج القوي في شرحه
 قال الشيخ في بحث شرح عظام القدم من القانون ولما الكعب
 الانسان منه اشده تكعيبا من كعب سائر الحيوانات وكانه
 اشرف عظام القدم انما عظمه في الحركة كما ان العقب اشرف عظام
 الرجل انما عظمه في السبات والكعب موضع بين الطرفين الثاني
 من القصبين يحوي بان طيه من جواربه احو من احوه وقفا
 وجاربه الحصى والاشية ويدخل طه في العقب في القصبين
 دخول ركن الكعب واسطة بين الساق والعقب به يحسن
 اتصالهما ويتوافق المصل بينهما وهو من مخرج في الوسط
 الحقيقة وان كان قد يفرق لسبب الاختلاف في حفر في الحصى
 انتهى كلام الشيخ وقال القوي في شرح القانون ان اجزاء القدم
 تنقسم من الماشية اقسام وهي الكعب العقب العظم الزور في

العقب
 العقب
 العقب

العقب
 العقب
 العقب

التي هي في العظام والاشجار
والتي هي في العظام والاشجار

وعظام النخاع وعظام الشطر وعظام الاصابع ونحو الان
تتألف من كل واحد منها فتقول انما الكعبان لا ينفصلان فيهما
تكتبا واشد تكتبا من انما في سائر العظام وذلك لان لوطيه
تدبنا واصابع ونحتاج في تحريك قدميه الى انبساط وانقباض
فذلك بحركة سهلة ليس على الوطى على الارض للمائلة الى
الارتفاع والانخفاض وعلى المستوية فذلك يحتاج ان
يكون مفصل ما قدمه مع قوته ولعكاز ملسا
سهل الحركة وهذا المفصل لا يمكن ان يكون بزاوية واحدة
مستديرة تدخل في حيزه الشاق فكان يحرك القدم ان
يخرق قدمه الى جهة جانبية بل الى جهة مخرجه وكان
يلزم من ذلك ثقلها والتركيب ومضادة اخرى القدمين
لاخرى فلا بد ان يكون بينهما من حيث يكون كل واحد منهما
طائفا من حركة الاخرى على الاستدارة ولا يمكن ان يكون لهما
الزاويةين خلفا ولا اخرى فذلك لان ذلك لا يعيق حركة
الانقباض لان انقباض القدمين قد تم القدم فلا بد ان يكون
الانقباضان احدهما في اتجاه الاخرى كما لا ولا بد ان يكون بينهما

ان ذلك المفصل لا يكون في العظام
فذلك لان ذلك المفصل لا يكون في العظام

ان ذلك المفصل لا يكون في العظام
فذلك لان ذلك المفصل لا يكون في العظام

تباعد

تباعدله قدميه يستدعيه ليكون امتاع تحريك كل واحد منهما
على الاستدارة اكثر واشد فذلك لا يمكن ان يكون ذلك مع
تكتبه واحدة فلا بد ان يكون مع تكتبهين ولو كان بقدر
مجموع ما عظم واحد كان يحسن ان يكون ذلك العظم خفيفا جدا
وكان يلزم من ذلك ثقل الشاق فذلك لا بد ان يكون اسفل
الشاق عن هذا المفصل فتصبتين ولما اعلى الشاق وذلك
حيث مفصل الركبة وانما يكتفي به بتصبية واحدة فذلك
احتيج ان يكون العظم تفتت في الشاق نقطة عند اعلى الشاق
ويجب ان يكون الحفرتان في حائز القصبين في الزاوية انما
العظم الذي في القدم لان ما بين القصبين يلازم فيهما القوة
وذلك لئلا في ان يكون الزاوية فيهما لان ذلك يلزمه زيادة
الثقل والفرق بينهما يلازم القوة فذلك كان هذا المفصل
بحفرتين في طرفي القصبين وتلازم فيهما العظم الذي في
القدم استعمل كلاهما فكلام المشرحين صريح في ان الكعبين
في العظم الذي في المفصل وقد علمت ما تضمنه الحديث
آمل القراء ان هذا المفصل يسمى كعبا ايضا ولعله لما ورن

العظم الذي في القدمين
فذلك لان ذلك المفصل لا يكون في العظام

ان ذلك المفصل لا يكون في العظام
فذلك لان ذلك المفصل لا يكون في العظام

هذا لعظم فصلا رباطا على اسم الكعب اربعة قبة القدم
 المام الساق ولعل الثاني من عيني القدم وشماله وقيل الفصل
 والعظم الثاني في القدم القابل لمراه في حفر عظم الساق
 وكثيرا ما يغير عنده الفصل ايضا وهذا الاخير هو الكعب عند
 العادة فانه لا يملك الكعبين عظاما ثابتان وقد صرح في
 التذكرة بذلك وفسرهما جميع الساق والقدم وقيل لهما
 طائفتا عليه وقال انه مذهب محمد بن الحسن ويشهد على
 ذكره طائفة من نسبة هذا القول الى طائفة ان كتب
 وتفسيرهم مشحونة بان الكعب عند الثانيين المسح هو العظم
 الذي في الفصل قال الخزازي في التفسير الكبير عند قوله
 تعالى وارجلكم الى الكعبين جميعا والفقهاء على ان الكعبين
 هما العظامان الثابتان من جانبي الساق وقالت الامامية
 وكل من ذهب الى وجوب المسح ان الكعب عبارة عن عظم مستدير
 مثل كعب العظم والبقير جميعا تحت عظم الساق حيث يكون
 مفصل الساق والقدم وهو قول محمد بن الحسن وكان لا يسمي
 تحت هذا القول من جهة الامامية ان اسم الكعب طابق على
 العظم

العظم المحصور الموجود في ارجل جميع الحيوانات من جبان يكون
 في حق الانسان كذلك والمفصل يسمى كعبا ومنه كعاب
 الرمح لما صله وفي وسط القدم مفصل فوجب ان يكون الكعب
 انتهى كلامه وقال صاحب الكشاف عند تفسير هذه الآية لو ان
 المسح ليقبل الى الكعاب والكعبان الكعبان ذلك مفصل القدم
 وهو واحد في كل رجل فان اردت كل واحدة الاقدام لا فجميع
 ولما اذا اريد الفصل فاما الثابتان وهما اثنان وفي كل رجل
 هذا كلامه وقال المناضل الميثاق في تفسيره بعد ما نقلت
 للبرهوت من ان الكعبين هما العظامان الثابتان عن الجيبين قالت
 الامامية وكل من قال بالمسح ان الكعب عظم مستدير جميع
 تحت الساق حيث يكون مفصل الساق والقدم كما في ارجل جميع
 الحيوانات والمفصل يسمى كعبا ومنه كعاب الرمح لما صله
 حجة البرهوت انه لو كان الكعب مادة كره الامامية لكان الحاصل
 في كل رجل كعبا واحدا فكان ينبغي ان يقال وارجلكم الى الكعاب
 كما انه لما كان الحاصل في كل يد فرقا واحدا لا لاجرم قال الله
 وايضا العظم المستدير الموضوح في المفصل حتى خلق ليعرفه

ما حكى في حق
 حسن الطيبي

في تفسيره في الامامية
 على ان الساق العظام
 في تفسيره في الامامية
 في تفسيره في الامامية

في تفسيره في الامامية
 في تفسيره في الامامية
 في تفسيره في الامامية
 في تفسيره في الامامية

أهل العلم فشرع الأديان والعلمان الثابتان في طرقت الشافعي
 محسوسان لكل واحد من التكليف لا يكون إلا امرطاً طرقت
 كلامه ثم أتوا بغيره بطريقه في ذلك العلم كيف زالت
 انذام آلامهم في هذا المقام حتى نعلم ان ما قاله العلامة
 ثم لم يقل به أحد من الخاضعين والعلماء وظن ان وقوعهم في هذا
 انما كان من اشتباه عبارات أصحاب كاشفة عليه طلب تراء
 في المختلف والمتشبه به والاشفاق الكعبية كعب
 انما يقع واكثرها لا يتم طرفة ان الكعبين هما العظماء الشافعي
 والقديمين والمتأخرين الشافعي ما كان يقع محسوساً بالبحر
 لاناف في القدمين عليه من القدم الا ان العلمين القدم
 وبما لها والنوطة بين الفضل والسطر لكن الاول ليس الكعب
 باتفاق على انما يكون انما انما الشافعي والشافعي قال انما
 الفصلان لا لا توفيقهما وغفلوا عن العبدان الثابتين فيهما
 لان المقوم الباصرة عن ذلك سقما قاصراً **خاتمة** ما ورد
 شيخنا الشهاب عليه السلام في العلامة قدس سره روي عن ان
 استيعاب علم القدم لم يقل به أحد من الخاضعين كلاً من غير

على

في العلامة أصلاً وموقف الله وجهه تأمل به وجهه ولما اراد
 باستيعاب القدم استيعابه طرقت لا يقطع حتى من رتب اصابع
 الى الكعب قال في التذكرة لا يجب استيعاب اصابع المسح بل
 يكفي المسح من رتب اصابع الى الكعب ولو باصبع واحد عند
 أهل البيت عليهم السلام ثم قال ويجب استيعاب طول القدم من
 رتب اصابع الى الكعبين وان ارد شيخنا الشهاب ان
 الاستيعاب هو طول القدم من رتب اصابع الى الكعبين
 طرقت من الكعبين من الفضل عندنا رجع هذا الكلام الى
 كلام الشافعي وقد عرفت حقيقة معناه **في الحديث الخامس**
 في الاستيعاب المنقول الى الشيخ الأعظم محمد بن محمد بن النعمان المديد
 عن أحمد بن محمد عن ابيه عن محمد بن يحيى بن أحمد بن ابي
 بن أحمد بن يحيى بن علي بن ابي حمزة عن علي بن الحسن عن محمد بن
 بن كثير الهاشمي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
 قال لا ينبغي الاضطرار الى استيعاب رتب اصابع القدم جعفر بن محمد بن محمد
 بن يعقوب بن علي بن ابي حمزة عن ابيه عن قاسم الخزاز عن عبد الرحمن
 بن كثير عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال

محمد بن ابي حمزة عن ابيه عن محمد بن يحيى بن أحمد بن ابي
 بن أحمد بن يحيى بن علي بن ابي حمزة عن علي بن الحسن عن محمد بن
 بن كثير الهاشمي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
 قال لا ينبغي الاضطرار الى استيعاب رتب اصابع القدم جعفر بن محمد بن محمد
 بن يعقوب بن علي بن ابي حمزة عن ابيه عن قاسم الخزاز عن عبد الرحمن
 بن كثير عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال

بينا امير المؤمنين عليه السلام ذات يوم جالس مع ابن الحنفية وعنه
 عندهما قال له يا محمد اني انا من ماء اوقسا للصلوة فانا
 محمد الما فاكناه بيده اليمنى على ربه اليسرى ثم قال اللهم
 والحمد لله الذي جعل الماء طهورا ولا يجعله نجسا قال ثم
 استجى فقال اللهم حصن عرجي واغفره واسرع عرجي
 حرجي على النار قال ثم تصف فقال اللهم اقمي عرجي يوم
 القال واطاق المسالك بذكرك وشكرك ثم استجى فقال
 اللهم لا تحرم علي ربح الجنة ولا تعطني من يتم ربحها
 ولا تجعلها ربحا وطيمنا قال ثم غسل وجهه فقال اللهم
 بين عرجي يوم تسد فيه الرجو ولا تسد عرجي يوم يفتح
 فيه الرجو ثم غسل يديه اليمنى فقال اللهم اعطني كتاب
 يميني والحمد لله في الحان يساري وحاسبي حسنا يا خير
 تفضل به اليسرى فقال اللهم لا تعطني كتابا يجملي ولا
 تجعلها مغالبة الى عني والحد بل من مقطعات النيران
 تروحه ربه فقال اللهم عشتي رحمتك وبركائك ثم
 مسح عليه فقال اللهم يثني على الصلوة يوم تزل فيه اقدام

ولعل

ولعل يعني فيما مضى عن ابا ذر الغفاري والاكرام توضع
 ربه عليه السلام فقل الى محمد فقال يا محمد من قوسا مثل
 وضوي وقال مثل قول خلق الله له كل قطر منك
يقدره وسيجده ويكون فيكتب الله له ثوابك الى يوم
 القيمة **بيان في الله** يحتاج الى البيان في هذا الحديث
 بينا امير المؤمنين عليه السلام ذات يوم جالس بينا هي بين
 الطوفة اشبع فضها ضاربتا لنا وبعد صاح اذ
 الحياتة غاليا تقول لينا في عمار فجاه الفرج وعلمها
 عذوق يفر الفعل الواقع بعد اذ عند بعض وبعضهم
 يجعل اخر من صدر مسبك من الفعل الى من اوقات
 عرج الفرج فاكناه بيده اليمنى ايضه وفي الصحاح كانت
 الالة كيمته وقبته من كفن زعم ابن العرب ان الكفاة
 لغتان انتهى وهو يعطى ان الكفا لم يثبت في اللغة وان الصحيح
 كوي وكوي بكاء الانام على الكمة على ثوبه ثم قال ثم حسا
 حجرة عن معنى التاني كما قال في قوله تعالى ثم انشأنا خلقا
 اخر فلم يجعله نجسا يجوز كسر الجيم وفتحها والاولى الله

وفي الحديث
 ان الماء طهور
 لا نجس الا
 ما فيه من
 النجاسة
 فلو كان
 الماء نجسا
 لم يكن
 طهورا

حقن من حياها العراصل اللهم يا الله انا بالخير ففقتنا
 لكثرة الدعاء الى الدين والاعمال التي اصلها يا الله ففقت
 حرم الدنيا وقصص عن الله المنة وورد الشيخ الرضوي عليه
 السلام انه يقال اللهم لا تقم بهم بالخير وفيه نظر لا يخفى على
 السائل والمراعيين ^{الراعيين} الفرج ^{الراعيين} وسوءه من المرام
 وعلمنا الاعان عليه تفسيري وعطف من العورة عليه
 من قبل عطف العالم على الخاص فان العورة في اللغة كل ما
 يستحي منه لفتي بحق بالقاف والمون المشددين من
 القافين وهو التميم من يشتم بفتح الشين واصلهم
 يمين يعلم فقلت ففقت اليمين واليمين وادعت وبلغني
 ثم بالهمزة والفتح والياء والفتح بفتح الراء التميم الطيبة
 بين وحجج يوم سود الوجه بفتح الراء بينا من الوجه وورد
 اما كذا بيان عن ظهور نعمة السرور والفرح وكآبة الحزن
 والجلد او المراد حقيقة اليأس والسواد ونسب العيون
 قوله تعالى يوم تبصرون ويوم تسود وجوه مقطعات النيران
 المقطعات كل ثوب قطع كالتميم واللبنة ونحوها الاما لا

في قوله تعالى لا تقم بهم بالخير وفيه نظر لا يخفى على السائل والمراعيين الفرج وسوءه من المرام وعلمنا الاعان عليه تفسيري وعطف من العورة عليه من قبل عطف العالم على الخاص فان العورة في اللغة كل ما يستحي منه لفتي بحق بالقاف والمون المشددين من القافين وهو التميم من يشتم بفتح الشين واصلهم يمين يعلم فقلت ففقت اليمين واليمين وادعت وبلغني ثم بالهمزة والفتح والياء والفتح بفتح الراء التميم الطيبة بين وحجج يوم سود الوجه بفتح الراء بينا من الوجه وورد اما كذا بيان عن ظهور نعمة السرور والفرح وكآبة الحزن والجلد او المراد حقيقة اليأس والسواد ونسب العيون قوله تعالى يوم تبصرون ويوم تسود وجوه مقطعات النيران المقطعات كل ثوب قطع كالتميم واللبنة ونحوها الاما لا

يطلع

يقطع كذا اذ اورد قوله ولعل السرف في كون ثيابنا رقيقة مقطعات كذا
 اشتد اشفاقا على اليدك فالعذاب بها شاق ومن يعق أهل الله
 ان المقطعات جمع لا وحده من لفظ واحد ما وثب وبعضهم
 ضبط المقطعات بالفاء والفاء المجرى جمع مقطعة بضم الفاء
 من قطع الامر بالقيم فطاعة وهو قطع اي شديد شنيع و
 الضمير الاول عني رحمتك اي عني واسلمني بها قال الجي
 استغنى ثوبه وقعني به اي تعلى به وعلقه حتى مضى
 المني تعدي بغيره ويجوز نصب رحمتك برفع المقاص في
نقطة نسخ التوبيخ والكا في الفقيه والملا ابن ابي
 تحالفه في بعض الفاظ هذه الادعية ففي بعض النسخ اللهم
 حق فرج واستعوي في حرمها على المنايع بغير التنية
 وهو محتمل عوده الى الفرج والعورة نظر الى اختلاف الفجر
 وهو محتمل عوده الى الفرج والعورة نظر الى اختلاف الفجر
 ونحوهم العورة او الى تحالف الحصى والمستور وان فرقوا
 بالياء المشددة المدغم في آء المتكلم على صيغة التثنية فلا
 اشكال وفي بعضها في دعاء المصنعة اللهم انطق لسانني

في قوله تعالى لا تقم بهم بالخير وفيه نظر لا يخفى على السائل والمراعيين الفرج وسوءه من المرام وعلمنا الاعان عليه تفسيري وعطف من العورة عليه من قبل عطف العالم على الخاص فان العورة في اللغة كل ما يستحي منه لفتي بحق بالقاف والمون المشددين من القافين وهو التميم من يشتم بفتح الشين واصلهم يمين يعلم فقلت ففقت اليمين واليمين وادعت وبلغني ثم بالهمزة والفتح والياء والفتح بفتح الراء التميم الطيبة بين وحجج يوم سود الوجه بفتح الراء بينا من الوجه وورد اما كذا بيان عن ظهور نعمة السرور والفرح وكآبة الحزن والجلد او المراد حقيقة اليأس والسواد ونسب العيون قوله تعالى يوم تبصرون ويوم تسود وجوه مقطعات النيران المقطعات كل ثوب قطع كالتميم واللبنة ونحوها الاما لا

في قوله تعالى لا تقم بهم بالخير وفيه نظر لا يخفى على السائل والمراعيين الفرج وسوءه من المرام وعلمنا الاعان عليه تفسيري وعطف من العورة عليه من قبل عطف العالم على الخاص فان العورة في اللغة كل ما يستحي منه لفتي بحق بالقاف والمون المشددين من القافين وهو التميم من يشتم بفتح الشين واصلهم يمين يعلم فقلت ففقت اليمين واليمين وادعت وبلغني ثم بالهمزة والفتح والياء والفتح بفتح الراء التميم الطيبة بين وحجج يوم سود الوجه بفتح الراء بينا من الوجه وورد اما كذا بيان عن ظهور نعمة السرور والفرح وكآبة الحزن والجلد او المراد حقيقة اليأس والسواد ونسب العيون قوله تعالى يوم تبصرون ويوم تسود وجوه مقطعات النيران المقطعات كل ثوب قطع كالتميم واللبنة ونحوها الاما لا

بذكرك ولعلني ممن ترصني عنه وفي بعضها في دعاء الاستسقاء
 اللهم لا تحرس طيبات الجنان ولعلني لست وفي آخره ويرعاها
 بدل طيبها وفي بعضها في دعاء غسل الوجه زيادة لفظة
 فيه بعد تسود ويبقى وفي بعضها في دعاء غسل الحلق
 ولعل في الجنان بضم الهمزة بدل يساري وفي دعاء غسل اليد
 معطيات لتأويل بدل النيران وفي دعاء مسح الرجلين ثبت
 قد بقي بدل ثبتني وأنا نقلت هذا الحديث من التهذيب من
 نسخة معتدلة بخطها الذي طاب له وهي التي قبلها أنا
 عليه وهو قوله على شيء الشبه لك أن قد رآه روضة
تفسير في بيان ذكره الماد من طلب العباد والذين لله الحمد والبر
 الله تعالى ما يحبون سب لا قسم بين القصة فإن الناس في ذلك
 اليوم يحبون لأنفسهم ويسعى كل منهم في ذلك فكأن رقيب
 قال سبحانه يوراني كل نفس بما تعملها ولله سبحانه
 يلقي ريشا حجة كما قال في قوله تعالى يا أيها الأنساء
 ما نعرفك بربك الكريم لأن ذكره يلقين للعبد ونبيه
 طوان يحجج ويقول غربي كرمك قال الناضل النشأ بغيره في

تفسير

تفسير
عنون

تفسير آيت في عنوان الشاب في المنام أن القصة قد نقلت
 وقد كان في حديثك الله تعالى له ما طبعني بقوله يا أيها
 الانسان ما نعرفك بربك الكريم فماذا القول في هذا الحديث
 في المنام ان قول غربي كرمك يارب ثقل وحديث هذا
 المعنى في بعض التفسيرات هي كلمة وانما هو ان أراد
 ببعض التفسيرات كتاب مجمع البيان للشيخ الثقة حجة الام
 ابو علي الطبرسي رحمه الله فانه قال وهذا عبارة امتنا
 قال سبحانه الكريم دون سائر ايمان وصفاته لانه كان
 لغته المحراب حتى يقول غربي كرمك الكريم حتى كرامته
 ان قلت كيف يستقيم القول بان أهل المحشر يحبون
 لأنفسهم ويحاولون في خلاصهم ما وروى من انه يحتم على
 افواههم لئلا ينطقوا يوم يحمى كما قال الله تعالى اليوم
 على افواههم وتكلمنا ايديهم وقدمهم لئلا يعلموا بما كانوا
 يكسبون قلت لعل ذلك مخصوص بالكفار كما قال بعض
 المفسرين او ان هذا الحق يكون بعد الاحتجاج والحجج
 كما في بعض الروايات وقد ورد ان بعض الاعضاء تنجح

كما جاء في بعض الاخبار تشهد عظامه عليه بالآلة منقطعة
 شمر من جن عينيه فتساقط في شهادته فيقول الحق تعالى
 تكلموا شمر عينيه واجتبي لحدتي فتشهد له بالآلة من
 حوته فيعقره وينادي ساد هذا عتق الله بشعره وعلى هذا
 فلا يلزم من الختم على الافواه عدم وجود الحاجة انما يلزم
 تحقها بالآلة ان فتدبر **باب** وتفسير معنى الخلد في الجنان
 لا يخلو من جفاء وهو يحمل وجوها **الاول** انه يقال في الشيء
 الذي حسله الانسان من غير مشقة وهو غلبته بباري
 والادب على الخلود في الجنة من غير ان يتقدمه عذاب النار
 وهو لا يورثه القيمة **الثاني** ان الباري فيه السببية والامر والقطعة
 الخلود في الجنان بسبب عبادي وعلى هذا فالباري
 يمتحن ايضا السببية لثواب القربى وان لا يخرج من عبادة
الثالث ان المراد بالخلد في الجنان على جنه مناد
 فالقاء على حاله للظرفية وهذا وجه قريب **الرابع** ان المراد
 باليسا اليقين يقال اليقين الى اليسا المقابل لليسا المراد
 اليسا بالاطاعات التي تلحق بالخلد في الجنان كمن طاعا قومه

وهو العبد الذي لا يمتحن
 في الجنة من غير ان يتقدمه عذاب النار
 وهو لا يورثه القيمة
 الثاني ان الباري فيه السببية والامر والقطعة
 الخلود في الجنان بسبب عبادي وعلى هذا فالباري
 يمتحن ايضا السببية لثواب القربى وان لا يخرج من عبادة
 الثالث ان المراد بالخلد في الجنان على جنه مناد
 فالقاء على حاله للظرفية وهذا وجه قريب
 الرابع ان المراد باليسا اليقين يقال اليقين الى اليسا المقابل لليسا المراد
 اليسا بالاطاعات التي تلحق بالخلد في الجنان كمن طاعا قومه

فانما

فانما السببية موج يكون في الكلام ايهام التماسه في الجمع
 بين معينين غير متساويين في البطلان هما معينان متساويان
 كما في قوله تعالى النفس والنفس جبان والنفس والنفس جبان
 فان المراد بالنفس ما يخرج من الارض ولا ساق له كالقول والجحيم
 فانه ساق فالنفس بهذا المعنى وان لم يكن مناسبا للنفس والنفس
 كمنه بمعنى الكوكب يناسبها ومن هذا لما يروى من قوله عز وجل
 لانزال المناطير الحق يقص فاذا وقع وقع وهذا الوجه ان
 كان بعيدا **الاول** لا يخرج من لطفه **الثاني** ظاهر هذا المذهب
 ان غسل كل من الجوهريين وقع مرة واحدة كما في رواية
 القول بعدم استحباب الغسل الثانية اذ لو كانت كذلك
 الراوي ان المقام مقام بيان سنن الوضوء وقد انزل اليه السلام
 في غسل الحديث خلق الله تعالى من كل قطر ملكا يقدر به
 ويسجده ولا غشاة ان الغطرت مع ثنيته الغسلات اكثر
 وبما قيل ان سكنوا الراوي عن ثنيته غسل الوجه واليدين
 لا شتما رعا من الامة وشيوع استحبابها كالتكليف عن
 تقليد المصنفين والاستساق في بيان شيوع استحبابها

المراد من الغسل في الجنان
 غسل كل من الجوهريين
 وقع مرة واحدة كما في رواية
 القول بعدم استحباب الغسل الثانية
 اذ لو كانت كذلك
 الراوي ان المقام مقام بيان
 سنن الوضوء وقد انزل اليه السلام
 في غسل الحديث خلق الله تعالى
 من كل قطر ملكا يقدر به
 ويسجده ولا غشاة ان الغطرت
 مع ثنيته الغسلات اكثر
 وبما قيل ان سكنوا الراوي
 عن ثنيته غسل الوجه واليدين
 لا شتما رعا من الامة
 وشيوع استحبابها كالتكليف
 عن تقليد المصنفين
 والاستساق في بيان شيوع
 استحبابها

تتعلق بالآلة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وهو
 يرضى بها ما لم تتعك كما تتعك الآلة فقل الله فكيف التيمم
 فوضع يديه على الارض ثم رفعها فخرج وجهه ومديه فوق
 اكف تليد **باب** يحتاج الى البيان في هذا المذهب
 فتعك كما تتعك الدابة فيخرج وتقلب في التراب المراد
 انه ما من التراب بجميع يديه فكانت اراغ التيمم في موضع الغسل
 ظن انه مشبه في استيعاب الجسد وهو غير وجهه في التيمم
 الشرعية والاستحباب في يدى البناء ومن يقال هو به ومن
 منه تعك كما تتعك الدابة اما استعمل انكاره او اجتر
 يريد بل لا من معناه في حطه التوبة والاولا يستعمله
 عليه السلام بمنزلة فقلنا له فكيف التيمم هذا الكلام
 وجهين **الاول** ان يكون قائدا وادب التعان والمقول له
 الامام عليه السلام والتيمم المذكور وقع منه عليه السلام **الثاني**
 ان يكون قائدا هذا القول القصة الذين كانوا حاضرين مع
 صلى الله عليه وآله والمقول له هو رسول الله صلى الله عليه وآله والاما
 عليه السلام حكى كلامهم لفظه والافالسيا في يتفق فقالوا

يكن

يكون التيمم في وضع ورفع ومسح للتي صلى الله عليه وآله
 ويد عليه ما رواه الصدوق في كتابه في الايمان المعتبر
 عن زرارة في التيمم عن الامام الجعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم لعماري
 سهر لي عمار لعلنا انك اجبت فكيف صنعت قال فرغت
 يا رسول الله في التراب قال فقال له كذلك يخرج الحمار اقله
 صنعت كذا ثم اهرى يديه الى الارض فوضعها على الصعيد
 ثم مسح جبينه باصابعه وكفيه لحيهما بالآخر ثم لم يعد
 ذلك ومما رواه محمد بن الحسن في كتابه في الايمان المعتبر
 اللفظ قال عمار كذا في سرية فاجبت فتعك فضليت قد
 للتي صلى الله عليه وآله فقال انما كان يكنك هكذا انصرف
 النبي صلى الله عليه وآله بكفيه الارض ونزع بها مسح بها
 وجهه وكفيه انتهى كلامه وظن ان الحمار على الوجه
 الاول الوجه ان جعل لفظه على حكاية كلامهم بعيد جدا
 وفي حقيقة ذلك فوضع ابوجه عليه السلام كفيه على الارض
 مسح وجهه وكفيه ولا لانا رواه الصدوق في الوجه الثاني

المراد من الغسل في الجنان
 غسل كل من الجوهريين
 وقع مرة واحدة كما في رواية
 القول بعدم استحباب الغسل الثانية
 اذ لو كانت كذلك
 الراوي ان المقام مقام بيان
 سنن الوضوء وقد انزل اليه السلام
 في غسل الحديث خلق الله تعالى
 من كل قطر ملكا يقدر به
 ويسجده ولا غشاة ان الغطرت
 مع ثنيته الغسلات اكثر
 وبما قيل ان سكنوا الراوي
 عن ثنيته غسل الوجه واليدين
 لا شتما رعا من الامة
 وشيوع استحبابها كالتكليف
 عن تقليد المصنفين
 والاستساق في بيان شيوع
 استحبابها

وهذا المقدم كيف والشئ الصدوق صرح على عدم الاحتياج
 وروى في كتابه في الاحتياط المعتبر عن الصادق عليه السلام انه
 قال والله ما كان من رسل الله صلى الله عليه وآله الا امر
 مرة وحمل الاختيار للفقهاء المومنين على المجتهد وقال الشيخ
 الجليل محمد بن يعقوب الكليني بعد ما روى عن الصادق عليه السلام
 ما كان الا مرة مرة هذا دليل على ان الوضوء مرة مرة لا بد عليه
 كان اذا قرأ عليه امران كلاهما طاعة فهو اخذ بأحدهما
 واشد ما على يدنا من كراهية بعد ما روى عن الصادق عليه السلام
 هذين الشيخين المتقدمين الجليلين في استحباب التسمية
 كيف ينبغي ان يكون الراوي عن ذكرها لا يشترط ان يكون من الائمة
 ويشترط استحبابها وتحقيق المقام يقتضي بسط الكلام
 ليس هذا محله **كلمة** استفاد بعض اصحابنا من قوله عليه السلام
 اني باناء من ماء اوتيت للمصالح واستحبابه من ذلك الماء
 انما الاستحباب محض من اناء الوضوء فخرج عليه قوله
 في الماء الذي يستحب الوضوء به طائفة ان الماء لا يكاد يبلغه
 الوضوء وهذا الكلام لا يخفى من بعد فان ماء الوضوء ليس هو

في الاستحباب

على الدين الاول وخفية الصلوات الثلاث والخمسة
 والستة والذين طهرها بشاة ثم اكله يبلغ المصطفى
 او الماء لا يربط على ما بين يدينا من وضوءين ودرهما شرعية
 وهي على ما حسبنا ولا يكاد يربط على يد من بين يدينا
 هذا وظاهر ان هذا القدر لا يفضل عندنا الايمان المتعبد
 المذكور قطعا بل قد يقرأ بغيره وبآية بما فكيف يحسب ان
 الاستحباب منه هذا واعلم ان امر عليه السلام انبه رضى الله عنه
 باحضار الماء ليس من الاستحباب المذكور هذه في الوضوء ولهذا
 ذكرنا احتياجا ان احضار الماء فيه ليست سعة وانما احتياجا
 كون الامر بولسنا من ان الاستحباب لا يربط على عدم الكراهة
 فالجواب عن هذا **المسألة الثانية** والسند المتصل في الشيخ
 الطائفة محمد بن الحسن الطوسي عن الشيخ الجليل محمد بن ابي
 محمد بن محمد بن النعمان المنيذ عن احمد بن محمد بن ابيه عن سعد
 بن عبد الله عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن ابي
 النعمان قال سألت ابا عبد الله عليه السلام جبر بن محمد الصادق
 عليه السلام عن التيمم فقال ان عمرا اصابته جنابة فتمتع كما

ان يعطى بظاهره ان
 احضار الماء

مؤقده لاحتاد العود ضمير اهو الى الانام عليه السلام وعلى قدر
عودوا الى النبي صلى الله عليه وآله لا يلزم عود تلك الصلوات اليه
صلى الله عليه وآله ايضا ليجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وآله
بين العباد والامام عليه السلام ليدور بين العباد ان قلت
احتياج قائل ونظره من الاحتياج ان شاهد التيمم الياني
غير بعيد بان يكون وقوع هذه القصة في عهد الاسلام
وقبل نزول آية التيمم وان شهدا كيفية بين الامة واما
احتياج داود بن النعمان ان شاهد كيفية التيمم من الصادق
عليه السلام فستبعد جدا كيف والرجل معدود من افاض الزيادة
فكيف يحكي عليه التيمم والحمل على صدق التيمم الواقع في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وآله المتعلق بآية احتياج داود الى
مشاهدة تيمم الانام عليه السلام لا يصر على احتياج قائل التيمم
الياني لان الامة مختلفون في كيفية التيمم اختلاف
شديد فبعضهم اوجب سجدة واحدة واليدين الى المرفقين وبعضهم
خض المرح بغير الوجه واليدين من الزندين وبعضهم جعله مطلقا
جسرة وبعضهم مطلقا بغيرين وبعضهم فصل الوجه واليدين

وبعضهم

عقيل ايضا كانت على عدم الوجوب في كلام المرتضى على عدم الوجوب
الحق وانما استيعاب الميادين الى الميادين في الحديث الصحيح
لا يندبه واوجه على ما يرويه لو روي في بعض الاخبار والفرق
بالتيقن هنا ايضا كما لا وجه لكان وجوبا **امام في مسند**
ظاهر هذا الحديث انه على السلام كفى المصلحة والحد ولا يرب
ان الكلام كان في قسم الحديث ان كان جيبا فهو جيبين
يجوز في الضرورة الواحدة مطلقا كالمسند والمرفق وبعضه
زارة وحسنه في المقام والباب المداومة في المختلف عن
الاحتياج بهذا الحديث ولما لا بد لادلة في على ان
التيمم الذي وصفه الانام عليه السلام على الوجه واليدين والعقل
وذكر قصة مما لا يدل على اعادة بيان بدل العقل لاختلال
ذكر القصة ثم سأل عليه السلام عن التيمم مطلقا او في كيفية التيمم
الذي هو بدل عن الوجه هذا كلامه ولا يخفى انه يجيب بحد
وسوق الكلام بآياه وحديث قصة مما لا يندبه في المسند وفي
الصحيح عن زرارة عن ابي عبد الله في كون التيمم بدل الوجه والعقل
وفي حديث الضرير ايضا لان في الخبر ولو بعد ذلك علم بعد ذلك

الوضع

كلامه حجة وادلة في الرواية
وجوه على ما يرويه في مسنده
هذا كالتيمم في مسنده
في الحديث ايضا كما لا وجه لكان
البرهان

وبعضهم تلك الضربات فالدلالة وان يشاهد فضل الانام عليه
ليزول الغمان ويحصل له كمال الاطمينان **تبع** قوله عليه
وهو غير بعيد لاجل من اشكال لان الاستدلال باليقين يقتضي
الادنى الى التيمم على السلام لما قال له قوله لا يتخذنا ههنا
قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين وهذا يدل على ان الاكابر
من علم الجاهلين وعلى تقدير جواز صدق الاستدلال على النبي
عليه وآله بالنسبة اليه من الافراد كيف يصدر عنه صلى الله
عليه وآله الى عمارة الذي هو من اعيان العقابية صفوة من
العلماء ثم يروى عن النبي صلى الله عليه وآله انه مكره ما يقر حتى
قال انما رجلة بين عيني تقتله الفية الباطنية وغاية ما
يمكن ان يقال ان الاستدلال هنا ليس على معناه الحقيقي فيجوز
التحريم بل المراد به منع من الزج والمطالبة ولا بعد في
صدقه ذلك عنه صلى الله عليه وآله بالنسبة الى الجاهل ونظرا
ويكون ذلك ناشئا عن كمال اللطف بهم والولادة معهم فان
الانسان لا يمانح غالبا الا من يحبه ولا يفرق في الخارج بغير
الباطل فقدر روى عنه صلى الله عليه وآله في الدلالة قال في المرح

الوضع فذهب المرتضى لاجل من قوة وحالات القينة في كل حال
على الاستصحاب جمعا بين الاخبار وهو غير من حلها على ان العقل
واحاديث الوجدان على بدل الوضع كما هو المشهور بين المتأخرين لان
في احاديث الوجدان ما هو كالتصريح في مدلية العقل وحكاية
مناسبة الوجدان للوجدان والنسبة للعقل لا ينفصل وليا ولما
ما رواه الشيخ في الصحيح عن زرارة عن الانام عليه السلام في حديث محمد بن علي
الباقر عليهما السلام قال قلت كيف التيمم قال هو ضرب واحد
لوضع العقل والوجدان في صفة واحدة من غير ان يتفهم ما في
الوجه وتر لليدين فلا دالة فيه على التقصير المشهور وان
كان الشيخ في التهذيب في الحقيقة في المعبر قد فهمنا انه ذلك
بأنه يفتي بالامانة على التيمم مطلقا ومن ثم احتج به بان يوجب
على ذلك والحق انه يحمل النسبة الى ما ذهب اليه هذا الشيخان
فان قوله عليه السلام هو ضرب واحد لا يحمل ان يكون معناه انه
نوع واحد من مختلف سواء كان من الوجه والعقل او من الضرب
بمعنى النوع والقسم في السان الشرع شائع كما يقال في العامة
على من مائة ومائة ومع يقر قوله عليه السلام والعقل والجهر

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه

والا فليكن الحق وحده صلى الله عليه واله مع الحق الذي
 سألته ان يدعها اليه من غير ان يكون له الحق
 الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 وفي الاصل من الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 ولعله لا يحيط به ولا الذي قد سألته من غير ان يكون له الحق
 في شرح الرسالة وكيف كان في الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 تقدم اليه عليه ومعارفها له وهو غير له اعتبارا من الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 المات فله من الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 الثاني من الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 كما لا يخفى في الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 التيمم واعتقده شيخنا الشهيد بآية **الافتح** ان الافتح
 غير معتبر بنفسه استعمله من غير الوجه اتفاقا بخلاف الافتح
 فانه معتبر بنفسه ولهذا لم يوضع جفته على الاصل ليعرف
 ان هذا الافتح غير معتبر بالعلامة وهو قول بوجوبه ويجعل
 التراب شرطاً للصحة فبأن **الافتح** ان تفتل الحنك بين
 وعمل الوجه غير معتبر بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه

وقد

ومنه ان ان ارد ان تفتله فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 من التيمم بغيره ولا يفتله وان ارد ان تفتله بغيره
 فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 ان العلامة مع حكمه بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 وفيه ان تفتله بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 عنه ولا يفتله بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 والاستحسان في كلامه ما يصحح حجة الحق الكامل كما لا
 ولعل ما العلامة بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 به صار حجة ولا خلاف في ذلك ولا يخفى في التراب وجه الوجه
 عنه كما لا يخفى فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 وجهه بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 وهذا لا يخفى ما لا يخفى ان العلامة بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 الاجماع على عدم وجوبه بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 بعضها بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 المقبر بالتحسين بين كل وجه وبغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه

وقد استدلوا بالاحكام التي لا يمتنع عليها ولا يمتنع عليها
 استعملته والذي طاب له في شرح الرسالة ان لا يفتله بغيره
 العبادات التي لا يمتنع عليها ولا يمتنع عليها
 كما لا يخفى في الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 الاجماع الترابية فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 من التفتل بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 بل يباين على شق طاهر فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 ما استدل به ابن الجوزي وان من حق قوله تعالى فاصبر
 وايدكم منه طاهرة في التفتل بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 سجداً بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 على التيمم من اعاده فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 الذي هو لظاهره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 من ذلك الصعيد بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 اشتراط العلو في بطلانه وجهه فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 الرواية قد روت على ما على حكاية لما علم ان ذلك الصعيد
 لا يخرجها جاعه على الوجه لا يعلق بعض الكفاية ولا يعلق

عطفاً على الوجه كما هو الظاهر ويجعل حجة تقرب يدك الى
 مقترن للتربة والحد ويجعل ان يكون هذا امر ضروري
 على الاصل وهو يحصل بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 كلاماً بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 اجزم بلام عطفه فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 للفتل بغيره فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 على كل من هذا المالحين لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 ان الظاهر من التربة على الاصل والظاهر ان الكلام من عطفه فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 المزمع من التربة فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 حجة التربة على الظاهر من التربة على الاصل والظاهر ان الكلام من عطفه فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 عطفاً على الوجه كما هو الظاهر ايضا ويكون المراد من قوله على الاصل
 واحد واحد فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 فيها واحد واحد فبأن تفتل بين التراب وجه الوجه
 كان في ذلك مخالفة للظاهر الا انها اقل من مخالفة الظاهر
 على المالحين المتأخرين كما لا يخفى **الشعرية** احابا
 علم على التراب بين الكفاية واستعمله ابن الجوزي وبعض العلامة

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه
 والحق الذي لا يمتنع عليه ولا يمتنع عليه

مستحقها

التواضع والكاظم والرضا عليهم السلام ودعا له الكاظم عليه السلام
 بالدار والزوجة والولد الحامد والنجح حين قال كل ذلك
 ولما اراد ان يبع الحجة الحادية والخمسين عزى بها الحجة حين
 غلب الاحرام وكان عمره مائة وسبعين سنة وانا حفظت كتابا
 حزين الحاء المصنف وآخر رأوه حزين من قبله الله التبت
 اسلمه كوفي سألوا الحسن كثيرا عن بني معاوية ومن احب الله
 عليه السلام ثمة صنف كتابا لاهل البيت في الجعفر وحديث
 في امثال هذا شأنه راي لا نرى عليك ما اخرجنا اجل من فضل
 عليه السلام من فضل النبي وعوله وصح مخطوط في بين النفاة ثمة
 الاخشى للمروحة وجزء المارني والمرايا الغفران اقله الزيد
 انهم يقولون ما نحن بالجل ان يصدق وصدور عن الامام
 عليه السلام من قوي على جوارحه وسكن حال من اجل وصده فان
 امة حسنة والامام اخرجنا اجل في الشيعة اذن صلواتهم حمدا
 متلو بغير مائة اما حال من حدودها اوغت ثمة للمواضع
 ما لا يخفى اي تبدل في حق من خصه وبذلك في المنع
 قوله تعالى والذين هم في صلاتهم خاشعون وفي الصالح خاشعون

المصاوي ١٤

ايضا عنه وروى الشيخ جليل ابو علي الطبرسي في كتاب مجمع البيان
عن النبي صلى الله عليه وآله انه رأى رجلا يمشي بطريق في صورة
نقلا اما ان لا يخرج قلبه عن شدة جوارحه ثم قال الشيخ
في هذا دلالة على ان الخشوع في الصلوة يكون بالقلب والجوارح
فاما بالقلب فهو ان يفرغ قلبه بجميع القدر لها والاعراض
سواها فلا يكون فيه غير العبادة والمعبود واما بالجوارح
فهو غرض البصر والاقبال عليها وترك الانشغالات والعمى
ثم قرأ الحمد بقل التوسل الثاني وتبيين الحروف بحيث
يتمكن السامع من معناها مأخوذ من قوله تعالى ولا تترسل
اذا كان مخاطبا به فسر قوله تعالى لا تترسل بالقرآن تترسلا
امير المؤمنين عليه السلام انه حفظ الوقوف وبيان الحروف
اي على ما قلناه في قصص الامام الحسن والامير الانبيا بالوقوف على
الصفات المعبرة من الحسن والهم والاستعلاء والاطباق
والاعتناء واما لها والرسول بكل من هذين التفسيرين يستحب
ومن حمل الامر في الآية على الوجهين فترسل في آخر الجمل
من خراجها على وجه تبيين ولا يدرج بعضها في بعض فيستحب
بالصغير

من قوله تعالى لا تترسل
اي لا تترسل في الصلوة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة

بالصغير اي لجهة قليلة بعد ما تنصرف الى الله تعالى لاجل
وجوب ما بالآية الملائكة على التسليم لم يرض به بالكتاب ليريد
من محاذاة وجهه وما ذكره من تركه اي ما سألها بكل
كسب ولم يكتف بوضع الجوارح والظاهر ان المراد بالكتف
هنا ما قيل الاصابع ايضا وان الاختصاص الى الاصابع
الذكرين هو الحب والراية مستحب ويدل عليه حديث
ذكره فقال سبحانه ربنا العظيم وبحر سبحة سبحة
يعني التزكية ولا يكاد يستعمل الا مصورا فينبغي ان
كما انه دفعه عن سبحة ربي انزهه عن ما لا يليق بها
قدسه وتزكاه له وهو مضاف الى المفعول وتماجدت كونه
مضافا الى المفعول عبق النزه والوقوف بحمل اما الحالية
او عطفة والتقدير وانما سلبت بعد على التوفيق لتزكيتها
والتمسك بالعبادة فكذلك السبحة التي تسبح بها نفسه او هم
ذلك تحيا فعبادة الجلالة الحالية ليزول على فائس ما
يقول في اياك تعبدوا يا اياك تسبحون مع الله من صرح
معنى استحباب تعبدوا للام كما صرح من هذه الاشياء تعبدوا بالي

السبحة التي تسبح بها نفسه
او هم ذلك تحيا فعبادة الجلالة الحالية ليزول على فائس ما

في قوله تعالى لا تترسل الى الله الاعلى بين يدي كعبته اي
قاربا وقريبا منها واذ تقدم الكلام على هذا اللفظ في الحديث
الثالث واذ المناجدة في حق الموحدين الاعضاء السبعة التي
يصدق عليها هو الشوق بين المفسرين والمروي عن الجعفر محمد بن
من عني عليهم السلام في ما له المفسر من هذه الآية ومعنى لا
تترسل مع الله اخلا فلا تترسلا كما في جوارحها واما
ما قاله بعض المفسرين من ان الموحدين المساجد المشهورة فلا
تترسل عليه بعد التضرع والرواية من الاماميين عليها السلام وكما
يحيى الجليل والنور المشددة والحاء المعجمة اي رافعا
مرفوعة عن الارض حال التضرع وجا على يد كل الموحدين
فقوله ولم يضع راسه على الارض عطف تفسير على صاحب
ما نصت بعد الحديث من الاغفال بترك بين الرجل والمرأة
سوى امرئيين يتحصى لرجل في هيئة الله ارسال الله
حال القيام فان المستحب لما وضع كل يد على التضرع للمخاري
لها **الثاني** التفرق بين القدين فان المستحب لاجمعهما
الثالث التفرق بين المعبر عنه بقوله ولم يضع راسه على الارض

من قوله تعالى لا تترسل
اي لا تترسل في الصلوة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة

فان المستحب لما تركه **الرابع** التفرق بين المستحب لما تركه **الرابع** التفرق
بين السنتين فان المستحب لما تركه **الرابع** التفرق بين السنتين
التساوي وضع اليدين على الركبتين فانما نصه ما في قوله ركبتيها
لرواية زرارة ولكن يحتمل ان تحصى قدميها في الرجل والرجل
بعض اصحابنا يقولون ما يدون الخشاء الرجل ان يكون في الخاء
عليها ان تحصى الى ان تصل اليها الى الخشاء في ركبتيها كما
تشرحه الرواية فانما معلقة بقوله عليه السلام لا تترسل
كثيرا فيرفع يديه وهذا الاحتمال غير بعيد وما نصت به
لغيره من تعبد عليه السلام عليه حال ركوعه فياق ما هو
بين الاصحاب من استحباب النظر الى حال ركوعه الى ما بين يديه
كايده على خصره في التفرق في النهاية على الخبرين معا
وتجمل المعنى فيقول من انظر الى ما بين الرجلين والتحقق في
المعبر عن التفرق اذ شيخنا الشهيد في الذكرى جمع بين الخبرين
بان الناظر الى ما بين يديه يقرب صورة من صورته من الخضر
وهو جمع بينه وبين التفرق بين التفرق الى ما بين يديه
خامس ما نصت به الخبرين من سجود عليه السلام على الارض الطاهرة

من قوله تعالى لا تترسل
اي لا تترسل في الصلوة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة
اي لا تترسل في العبادة

سنة ما قبل الارعام المستحق في الجور فانه وضع الالف على الالف
ينفتح الرأى للثقل والتجويد على الالف كما روى عن علي عليه السلام لا
يجزى صان لا يصيب الالف في الجورين فيجوز برضوعه على الالف
التجويد عليه وان لم يكن ثانيا وما قبل الالف في الالف فيحقق بلاصة
الالف للأرض وان لم يكن معه اعتماد وهذا نسق بعض ثانيا
لماسة الالف للتراب والصحى يكون معه اعتماد في الجور فيها
عن من وجد في كلام شيخنا الشهيد ما يعطى ان الارعام تجوز
على الالف لم ولعل مع انه قد في بعض اوله انه كانت سنة
على حد ثم على تفسير الارعام بوضع الالف على التراب بل ياتى
سنة الارعام بوضع على طبق ما يصح التجويد عليه وان لم يكن
ثانيا حكم بعض اصحابنا بذلك وجعل التراب افضل وفي ما فيه
فتأمل **احكام** ظاهر قول الراوى صلى الله عليه وسلم في هذا يعطى
انه عليه السلام قال في التوحيد في الكعبة الثانية ايضا اثنيان
ما هو المشهور بين اصحابنا من استحباب قراءة السورة في الكعبة
وكراهة نكول الركعة فيها اذا احسن غير ما رواه علي بن جعفر
عن اخيه الامام موسى بن جعفر علم السلام وفي رواية ما الى

عن اخيه الامام موسى بن جعفر علم السلام وفي رواية ما الى

بعضهم

بعضهم من استثنى سورة الاخلاص من هذا الحكم وهو جيد بعضه
ما رواه زرارة عن جعفر بن محمد عن ابي الحسن ان رسول الله صلى الله عليه
صلى الله عليه وسلم قرأ في كل منهما قل هو الله احد كون ذلك
ليسان الميزان بعيدا وكل استثنى سورة الاخلاص من بين السور
واختصاصها بهذا الحكم لما فيها من ربنا القرب والافتقار وقد
روى الشيخ الصدوق عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال من روى
عليه يوم واحد صلى فيه خمس صلوات ولم يقرأ فيه قبل طهر
احد من الله يا عبد الله است من المصلين وروى الشيخ ابو علي
الطبرسي في تفسيره عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال من روى
انه قال ايحى لحدكم ان يقرأ ثلث القرآن في ليلة قلت يا رسول
الله ومن يطو ذلك قال اقرأ قل هو الله احد فقد ذكر بعض
العلماء في وجه معادله هذه السورة ثلث القرآن كلاما
خالصا ان مقاصد القرآن الكريم يرجع عند التحقيق الى ثلثة
معان معرفة الله تعالى ومعرفة السعادة والشقاوة والاعتقاد
والعلم بما يصل الى السعادة وتباعد عن الشقاوة وصورة الاحكام
تتمثل على الاصل الاول وهي معرفة الله تعالى وتوحيده ونزهته

بعضهم من استثنى سورة الاخلاص من هذا الحكم وهو جيد بعضه

عن اخيه الامام موسى بن جعفر علم السلام وفي رواية ما الى

ولا ذكره ويجوز ان يراد بالمعنى ما عليه على عريف مضاف الى
طرو وسعد بن محمد الله تعالى في قوله صلى الله عليه وسلم
كوجبه لا يركن وذكر الكعبة من اماكن البيت كذا ويجوز ان يكون
استعارة تتبعية ووجه التهمة ان كل منهما وان كان نصا
محمدا فاما هالا انه مجتهد في الخبر والركبة في نفس الامر
فمعتبر ووجه الذين معوا ذلك انه لم يلقوا ان ما رواه صلى الله
عليه وآله الا انه العاطفة والمليحة الشديدة التي كبريا ما يحلو
عنها الايمان بين عدينا صلا عن اربعين يوما بعد ذلك
يحدث النساء للفقير وكما ينبغي والحديث تعرف اتصاله
في الجبلين ظهره ونحو ما خرج منه فم اوله لا يعبر العار
للرب ما عثر الرجل ويجوز ان يراد بها ما يعبر عرق الانسان
ايضا كذا بعيد ويشاك الشوكه يقال شاكتها الشوكه تترك
شاكته وشيكتها اذا دخلت في حبسها وانما الشوكه بالمتنبيه
المطلقة كالنصاب للحديث والكتب العار فان قلت ذلك
المصادر بخلاف الشوكه فكيف يكون مقولا لاطلعت ثلثه فان
يجوز المنقول المطلق غير منه اذا لا يصح الاية

عن اخيه الامام موسى بن جعفر علم السلام وفي رواية ما الى

عن ما قبله الملقن بالتعريف وعلى الاصل والفرع والكنز وكما
حيث لما احتكام القرآن لا شفا لما قبل تلك الاصول الثلاثة
عاده هذه السورة تلك القرآن لا شفا لما قبل هذه تلك
الاصول والله اعلم **باب** في التمسك بالكتاب
للبليل محمد بن يعقوب بن كليب عن ابي ابراهيم مروى بن مسلم
عن سعد بن عبد الله عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق
عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وآله وآله وصحبه
كأنما لا يركن لمعروف كل جسد لا يركن ولو في كل اربعين
مرة فقل لا اله الا الله ما ذكره المال قد عرفنا ما خا ذكرو
الاجساد فقال لهم ان تصابوا بآفة قال فقهرت وجهي الذين
سعدوا للتمسك قال فاما راعهم فقد عرفت وجههم قال لهم
عليهم روى ما عرفت يقول قال الاولاني رسول الله قال لا يركن
يعبر الحاشية ويكتب النكبة ويعبر العرش ويترك المصنعة
يشاك الشوكه وما اشبهه فذكر في حديثه ما خارج العين
باب في الصلاة محتاج الى بيان في هذا الحديث ما عرفت
ما لا يركن اي بعيد عن الميزان كركبة يعني لا يركن لها

عن اخيه الامام موسى بن جعفر علم السلام وفي رواية ما الى

ولا ذكره

سنگھ

25

تخف

25

وكان يكنى ابي الدرداء في اصطلاح العامة
وله من صفاته انه كان ذا كبرياء
عظيم وانما كان في ذلك الوقت
عازا قال انما انا في ذلك الوقت
التي فيه كان من الكبرياء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اوقد من الشجر وضرم على ذلك وفيه ما فيه ووقر
 في العظيم والاسم والامداد الكبار وايض الكبار
 فاكملين وصلوا ارحامكم قصر بعض العلماء الزعم

ولا تيسر بلع وهو خفة اليد التي
لا تعلق على الشئ وتدركه
ولا تعلق له شيء كقولنا لا يسهل
بلع

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

4

1874

بتبعيته معنى الوفاء له وكذلك تكبره في قوله تعالى والكر
الله على اعداءكم مستغفر لكم وتعالى وقد دلت على اعتبار
معنى الحرس دون تجوز ولا اطلاقنا **قال في المارة**
الحق ان الموروث في الشاة الاخرى هو نفس الاعمال الاصل
وما يقال ان ان تحسم الغرض هو خلاف طريق العقل فكلام
ظاهر على ما في الذي عليه الخاص من اهل التحقيق التحقيق
انسخ الشيء وحقيقته عامر بما في البصيرة التي هي
على الشارع الظاهر ويلبسها ذلك الماركة المباشرة والذ
مختلف الموروث في تلك الصورة بحسب اختلاف الموروث
فليس في كل مورث بالسا وقيل في كل وفاة بغير ابا كما
قال ابن تومثا كون ثمانية واثنا عشر الذي يوارثه
الصوري عليه ويعبر عنه ثمانية والستة وقر بالوجوه
بالروح فلا يملكه الاعمال الغريب فلا يغير في كون الشيء
في مورث من غير ان يجره الى الشيء البصر فانه اذا
يظهر حسن البصر اذا كان محفوظا بالخلاص الجها تميزه لا سيما
لوصح خاص وقوس طريق القرب والبعد المظن في مثل ذلك

ويظهر في الحس المشترك عريان تلك الأصول التي كانت شرط
 ظهور الدلائل التي لا يظهر في القطة من موهبة العلم
 تلك في تلك الحالة لم تعرض ثمة يظهر في القوة
 التي في الظاهر في الصورة في سطح واحد في كل وطن
 صورة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 وبشيء في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 مقام آخر في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 لا يثبت هذا الباب **الذي** لأن العمل في كل ثمة في كل ثمة
 في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 قتله على كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 الظروف في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 أن تعبر في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 ومما حجة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 وأصلها في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة
 فإن تدلها في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة في كل ثمة

[illegible]

بقوله حبة حرا انقضت فميسل الله ما لم يفتح ما يبلغ الحاج
 ثم قال لا الحاج الاخر فان لم يفتح شيئا ولم يفتح الاكبر
 الله لا عشر حبات وخمسة عشر حبات وفتح له عشر حبات
 فاذا كبس من لم يفتح شيئا ولم يفتح الاكبر الله مثل
 فاذا لم يفتح شيئا لم يفتح من ذنوبه فاذا لم يفتح شيئا لم يفتح
 خرج من ذنوبه فاذا لم يفتح شيئا لم يفتح من ذنوبه فاذا لم يفتح
 المخرج خرج من ذنوبه فاذا لم يفتح شيئا لم يفتح من ذنوبه
 رسول الله صلى الله عليه وآله كذا هو قضا او قضا الحاج
 خرج من ذنوبه ثم قال ان الله لا يبلغ ما يبلغ الحاج **عنان**
ساعة يحتاج الى البيان وهذا الحديث لقصة اعراق
 الاعراب يفتح الحرة منسوبة الى العرب وهم سكان البادية
 طائفة ويقال كان الاشرار العرب وليس العرب جمعا للعرب
 بل هم ما افراده صلى الله عليه وآله في التعذيب والارواح عيل او ساء
 ما وثق انظر الى القيس الطاهري المار في العين ان كان
 هذا الكلام مكتوبا فارجعوا لا تظن القصة الاخرى
 يخرج فيرد الى الجان يفتح لهم وكما الاكبر الله مثل ذلك
 اعني

اى غير حركات ويجوز ان يلاذيك ما يعجز عن حركاتها و
 الذوات ايضا خارج من ذواته شبهة من اقسام الذنوب كالظفر
 منها بالمخرج من البيت وشبهه فالكلام استعارة مصحفة بغيره
 اصبه الذنوب التي الحيلة الانسان كالنوب ويخرج كما
 قال الله تعالى ولما طغت عليه حيلته فالكلام استعارة باله
 والكلمة وذكر المخرج تخييل فاذا سمع من الصفا والمروق
 خرج من ذواته وقد ذكر المخرج من الذنوب في هذا الحديث
 مرارا ولعل ذلك لما كذا بعد عنها والتصل في مقابها
 اوله يحصل اذا اكل من ذلك المناسك المخرج من نوع
 من انواع الذنوب فانها تنوع الى ما بينه وبينه وبينه
 المتولية وتولية واعلية تختلف باختلاف الآلات التي
 تفعل بها الاغنياء ذلك وقد ورد في بعض اخبارنا تنوعها الى
 منوع للتم ومنزلة التتم وعاجبة للزرق وهما كذلك
 وبهجة للنساء وكان لكل واحد من الادوية لخصا بآثاره
 من غير ان الامر من استباخيصات لا يوجد في غير فعل
 كل فعل من افعال الحج اخصا بأكبر نوع من انواع الذنوب

[illegible]

المسببات وخصائصها لأهلها من الأعلام الغيوب وتبين ذلك
 ما هو في الخرافات الإلهية على الأنام جميع من هذا الساقط على العلم
 الشاهد أن هؤلاء المشركين عليه وليداته قد لا نزل من الغيوب
 لا كبر ما لا الوقوع بغيره وأما هذه الأخبار كثره **المشرك**
للإله على الله تعالى في الشيخ الصدوق محمد بن أبي
 علي الحسين بن أبي عمير عن أبيه عن محمد بن عيسى عن محمد بن يحيى
 المزني عن محمد بن إسحاق عن أبيه عن الأمام محمد بن جعفر الكاظم
 عليه السلام عن أبيه عن أبي عمير عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
 أن رسول الله صلى الله عليه وآله ثبت منتهى علمه حتى قال
 مرجأ جرم فقال الجهاد الأصغر مني علم الجهاد الأكبر قيل
 يا رسول الله والله الجهاد الأكبر قال جهاد النفس قال عليه السلام
 اضل الجهاد من جهاد نفسه التي بين جنبيه **بيان تأمل**
 يحتاج إلى البيان في هذا الحديث بحث سرية التوبة المتقدمة
 من الجيش من خمسة أضل الأنظمة وأربعها مرجأ جرم المرجأ
 بالنعم النعمة وبالفتح الرابع وفيه مرجأ يعني لا من الخوف
 سماعا كمالا وسهلا إيا تبتكم رجما وسعة وآيات فيهم

انما السببية او المصاحبة وعن المبدء ان فضبه على المبدء اي
 رحبت لاول مرجاها والفتى على مرجاها ويعد على اولا مرجاها
 وبجائنة الميقاتيات والقبها على مرجاها وفات وبجائتها على
 ما رحبته وخبرته وفات بالمعادت فكرتواها
 اليه عليه والسببية بالرياضات والجهادات كما قال سبحانه
تظلم من ركابها وقد خاب من دساها اصل الجهاد من جهاد
نفسه هذا الخبر لا يحل على المبدء بحج الطاهر ولا بد من اصل
المبدء منها بمعنى اسم الفاعل اي اصل الجهاد من جهاد
 نفسه او ان يكون الخبر محذوفا لتقدير اصل الجهاد وجهاد
 من جهاد نفسه التي هي جنيبه وفيه ان لا يجد لانه على
 عدم محذور النفس والحق انه لا دلالة فيه على ان لا يكون كناية
 عن كمال الذهب فان محذور النفس لا ينبغي ان يتراب فيه
 وقد قامت عليه البراهين العقلية واسناد اليه الكتب السماوية
 والاخبار النبوية ونهت له الامارات الشرعية والمكاشفة
 الذاتية **فصل** جهاد النفس اصل الجهاد كما نشته هذا
 الحديث وقد كلفنا جهاد النفس الجهاد من ان لا يحد من العروق النفس

[illegible]

والشرط المستقيم فالله تعالى والذين جاءوا من بعدهم حيث
 يجب على كل شخص ان يحاسب نفسه بالحاسبة والمراقبة ويصدق
 عن الخطيئة العاقبة في الدنيا ويصدق على ما في حركاتها وسكناتها
 ويصدق على ما في انوارها فان كل نفس من انوار امر جرم من شدة
 لا يحسن لها ما كان ان يتنزه بها كمن من الكون لا يتنزه في نفسه
 أبدا لا يبادر لنفسه هذه الانوار هي اربعة اوصاف في الدنيا
 تجلب لها ذلك خلل عظيم هائل لا يخرج به نفس اقل فاذا
 أصبح العبد وفرغ من صلواته الصالحة في ان يتنزه الى نفسه
 ويقول لها يا نفس لو لم يكن بضاعة الا العزم وما يقوى منه دون
 رأس المال وهذا يوم جود وقد اتممت في الله فيه وانتم على به
 ولو تو قات كنت تفتنى ان تزدجي الى الدنيا يوما واحدا
 لتعلم فيه علم الخلق فافوض اليك هويت ثم مدت ياك
 نزل اليك ان تصيبوه هذا اليوم واعلم ان اليوم والليلة اربع
 وعشرون ساعة وقد عرفت في الخبر انه ينزل القدر الساعا
 اليوم والليلة اربع وعشرون ساعة فتقع له منها خزانة في
 ما هو نور من حسنة التي عملها في تلك الساعة فينالها من

الشرط المستقيم
 ان يحاسب نفسه

والشرط

والشرط المستقيم فالله تعالى والذين جاءوا من بعدهم حيث
 يجب على كل شخص ان يحاسب نفسه بالحاسبة والمراقبة ويصدق
 عن الخطيئة العاقبة في الدنيا ويصدق على ما في حركاتها وسكناتها
 ويصدق على ما في انوارها فان كل نفس من انوار امر جرم من شدة
 لا يحسن لها ما كان ان يتنزه بها كمن من الكون لا يتنزه في نفسه
 أبدا لا يبادر لنفسه هذه الانوار هي اربعة اوصاف في الدنيا
 تجلب لها ذلك خلل عظيم هائل لا يخرج به نفس اقل فاذا
 أصبح العبد وفرغ من صلواته الصالحة في ان يتنزه الى نفسه
 ويقول لها يا نفس لو لم يكن بضاعة الا العزم وما يقوى منه دون
 رأس المال وهذا يوم جود وقد اتممت في الله فيه وانتم على به
 ولو تو قات كنت تفتنى ان تزدجي الى الدنيا يوما واحدا
 لتعلم فيه علم الخلق فافوض اليك هويت ثم مدت ياك
 نزل اليك ان تصيبوه هذا اليوم واعلم ان اليوم والليلة اربع
 وعشرون ساعة وقد عرفت في الخبر انه ينزل القدر الساعا
 اليوم والليلة اربع وعشرون ساعة فتقع له منها خزانة في
 ما هو نور من حسنة التي عملها في تلك الساعة فينالها من

44

الشرط المستقيم
 ان يحاسب نفسه

والشرط

والله تعالى والذين جاءوا من بعدهم حيث
 يجب على كل شخص ان يحاسب نفسه بالحاسبة والمراقبة ويصدق
 عن الخطيئة العاقبة في الدنيا ويصدق على ما في حركاتها وسكناتها
 ويصدق على ما في انوارها فان كل نفس من انوار امر جرم من شدة
 لا يحسن لها ما كان ان يتنزه بها كمن من الكون لا يتنزه في نفسه
 أبدا لا يبادر لنفسه هذه الانوار هي اربعة اوصاف في الدنيا
 تجلب لها ذلك خلل عظيم هائل لا يخرج به نفس اقل فاذا
 أصبح العبد وفرغ من صلواته الصالحة في ان يتنزه الى نفسه
 ويقول لها يا نفس لو لم يكن بضاعة الا العزم وما يقوى منه دون
 رأس المال وهذا يوم جود وقد اتممت في الله فيه وانتم على به
 ولو تو قات كنت تفتنى ان تزدجي الى الدنيا يوما واحدا
 لتعلم فيه علم الخلق فافوض اليك هويت ثم مدت ياك
 نزل اليك ان تصيبوه هذا اليوم واعلم ان اليوم والليلة اربع
 وعشرون ساعة وقد عرفت في الخبر انه ينزل القدر الساعا
 اليوم والليلة اربع وعشرون ساعة فتقع له منها خزانة في
 ما هو نور من حسنة التي عملها في تلك الساعة فينالها من

الشرط المستقيم
 ان يحاسب نفسه

الشرط المستقيم
 ان يحاسب نفسه

والشرط

والله تعالى والذين جاءوا من بعدهم حيث
 يجب على كل شخص ان يحاسب نفسه بالحاسبة والمراقبة ويصدق
 عن الخطيئة العاقبة في الدنيا ويصدق على ما في حركاتها وسكناتها
 ويصدق على ما في انوارها فان كل نفس من انوار امر جرم من شدة
 لا يحسن لها ما كان ان يتنزه بها كمن من الكون لا يتنزه في نفسه
 أبدا لا يبادر لنفسه هذه الانوار هي اربعة اوصاف في الدنيا
 تجلب لها ذلك خلل عظيم هائل لا يخرج به نفس اقل فاذا
 أصبح العبد وفرغ من صلواته الصالحة في ان يتنزه الى نفسه
 ويقول لها يا نفس لو لم يكن بضاعة الا العزم وما يقوى منه دون
 رأس المال وهذا يوم جود وقد اتممت في الله فيه وانتم على به
 ولو تو قات كنت تفتنى ان تزدجي الى الدنيا يوما واحدا
 لتعلم فيه علم الخلق فافوض اليك هويت ثم مدت ياك
 نزل اليك ان تصيبوه هذا اليوم واعلم ان اليوم والليلة اربع
 وعشرون ساعة وقد عرفت في الخبر انه ينزل القدر الساعا
 اليوم والليلة اربع وعشرون ساعة فتقع له منها خزانة في
 ما هو نور من حسنة التي عملها في تلك الساعة فينالها من

الشرط المستقيم
 ان يحاسب نفسه

والشرط

ناييل الكاشفين اتاني اليوم او الميظن لرأيت نقسنا
بين يدي خيري شمر ذاك في خدمته ساجدا لدمه وركعا
له اخري منظر الانوار ولمع فيهم اطلب الغفران
توجت على الغروب لخصيل المرح والحصار وشهيا تولا
نقست جانبا بين يدي كلب عقوق عابدا له مطيعا لما
يلتبه مدققا للتكر في الخيل الموصلة الى طاعة وانت بك
ساع فيما رضى الشيطان ويسر فانه هو الذي يبيع الغيرة
والكلب ويهتجها على استحقاقك فانت من هذا الوجه عابدا
للتيطان وجنوده وسند ربح في المحاطين المعادين لهم
القيمة بقوله تعالى الم عهد اليكم يا ادم الاتعبدوا
الشيطان انه لكم عدو مبين فلابد ان كل عبد حركته
وسكانه وسكونه ونطقه وقيامه وقعوده لا يكون
طوله عمر في عبادة هؤلاء وهذا غاية الظلم حيث جعل المالك
مملوكا والسيعة عبدا واليسر مروسا اذ العقل هو المستحق
لليادة والرياسة والاستيلاء وهو قد حضر لمخلة هؤلاء
وسلمهم عليه وحكمهم فيه قال بعض الفسرين عند قوله تعالى

وتنزل

وتنزل كبريا في السموات وما في الارض جميعا ان في ذلك الايات
لعمري تنكرون وتسخرون لتلكون وما في ذلك الايات
وتكون مني من اجل اني اكلت فان جعلت نقسنا
فاكونا سيرة لذات العافية فقد جعلت فضل الله لذات
وكرمت نعمته عليك اذ خلقت عبد لنفسه حرما اكلها
الكل ولم تشغل بعبد وتوكلت على ما في **الدين على الناس**
والسند المشتمل على الشيخ الجليل محمد بن يعقوب بن علي بن ابراهيم
عز هرون بن مسلم بن سعد بن صدقة عن الامام ابي عبد الله
جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله ان الله تعالى ليقتل من المؤمنين الضعيف الذي لا دين
قيل له فما المؤمن الذي لا دين له يا رسول الله قال الذي لا
يتقى عن المنكر قال لسعد بن مسعود وسئل ابي عبد الله عليه السلام عن
المعروف والنعمان عن المنكر واليس على الامم جميعا فقال لا
فقتل له ولم قال انما هو على الحق للطعام العالم بالمعروف
من المنكر لا على الضعفة الذين لا يهتدون بسيرة والليل
على ذلك من كتاب الله عز وجل قوله تعالى ولكن منكم امتة

رواه

يدينون الى المعروف والمعروف وينهون عن المنكر فذلك خاص
غير عام كما قال الله تعالى ومن قوم موسى امه يهدون بالحق
يعدلون **بيان ما استدل به** الى البيان في هذا الحديث
ليقتل من المؤمنين الضعيف الذي لا يدين الى المعروف
بما عليه معاملة المؤمنين مع من يفسده ويوصل اليه ما يوجب على
البغضاء من الجمل التي هي وهكذا اكثر ما يوصف به رجلا
فانه اذا اتخذ عبدا والعاليا لا المبادي الذي لا يدين
المنكر المار به القبيح اعني الحر والمرد بالمعروف الذي يدين
في مقابلة العقل الحسن المشتمل على عجم فيقتل الذي لا يدين
وتعجب السامع والمكروه وان كانا في الظن في الحسن وسئل ابي عبد
عليه السلام عن المراد بالمعروف عن الرب والمؤمن السؤل
عن وجوبه على الامة جميعا وجوبها على كل واحد منهم لما كان
اجاهل او قتل امره ونفسه او غير ذلك والدليل على ذلك اني
على ان الوجوب لخاصة على الامة فاما انما يدين الله
الامر الا ان من جمل الوجوب على من فسده كما ذكرنا في الحديث
كما يظهر ولكن منكم امة كلام الامام عليه السلام صريح في

ان

ان منكم امة تبغي الدنيا وما فيها من بعض التفسيرين من جعلها بيانية
والعقوب كونه امه يامرؤن والمعروف في هذا الحديث
عام اي طلب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا في الامم جميعا
اي يقتل من المؤمنين الضعيف الذي لا يدين الى المعروف
اي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا في الامم جميعا
والحق ان ادريس ومجاهد بن سفيان عليهما السلام في تفسيرهم
التبديع في شرح الاشياء والمحقق الشيخ عليه السلام في قوله
والتي لا يدين الى المعروف والظاهر في هذه الآية ان التبديع
الذي لا يدين الى المعروف والظاهر في هذه الآية ان التبديع
كل من لا يدين الى المعروف والظاهر في هذه الآية ان التبديع
ولم يدينهم فامرهم ونهيهم وكان ترتيب الاثر على ذلك فظهر لنا
مجهول في قوله لا يدين الى المعروف والظاهر في هذه الآية ان التبديع
على ان يدين الى المعروف والظاهر في هذه الآية ان التبديع
عليهم فامرهم ونهيهم وكان ترتيب الاثر على ذلك فظهر لنا
ان يحصل الاثر والظاهر في هذه الآية ان التبديع

هذا الحديث في تفسيره
الظاهر في هذه الآية
ان التبديع هو الذي لا يدين
الى المعروف والنهي عن المنكر
ولا في الامم جميعا
اي يقتل من المؤمنين الضعيف
الذي لا يدين الى المعروف
اي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
ولا في الامم جميعا

هذا الحديث في تفسيره
الظاهر في هذه الآية
ان التبديع هو الذي لا يدين
الى المعروف والنهي عن المنكر
ولا في الامم جميعا
اي يقتل من المؤمنين الضعيف
الذي لا يدين الى المعروف
اي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
ولا في الامم جميعا

هذا الحديث في تفسيره
الظاهر في هذه الآية
ان التبديع هو الذي لا يدين
الى المعروف والنهي عن المنكر
ولا في الامم جميعا
اي يقتل من المؤمنين الضعيف
الذي لا يدين الى المعروف
اي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
ولا في الامم جميعا

رواه

الانجيل

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الغنى

[illegible]

ان يهوى المنكرات فافهم انه يريد بالآيتين الحديث وما هو
 جليكم فمعيها واما الحكاية الغريبة فكلام شرعي وايضا انه
 تمت دلائلكم لا تحتسبوا من وجوب الامارة المعروفة والتي هي
 المنكر الا على المقصود او من لم يفرق بين من بين امرين
 قوته ذنب صغير ولا كبير فنفذ ما به الحجة **الحديث الثاني**
 والله المثل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى
 عن احمد بن محمد عن من اخبرنا عن سهل بن زياد عن ابي
 عن ابي جعفر الثمالي عن الاشام بن جعفر عن محمد بن علي الباقر عليه
 السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله في حجة الوداع الا ان
 الروح الامين نقت في رعيه الاموات فمرحى يستكمل
 رعيها فانما اتقوا الله ولعلوا ان الطلب لا يحل لكم استبطاء
 شيء من الزرع ان تطلبوا شيء من معصية الله تعالى فان
 الله تعالى قسم الارزاق بين خلقه حلالا ولم يقسمها حراما
 فمن اتقى الله وصبر لاه رزقه من حلاله ومن هلك حاجبه
 الله عز وجل فلهذا من غير حيلة من رزقه الله الحلال والحق
 عليه يوم القيمة **باب ما لا يحتاج الى البيان** وهذا
 الحديث

الحديث نكت في رعيه المقت بالزور والماء والنا المتأثرة
 بغيره الشيخ والروح بالعلم والقلب العقل والمراد ان الذي في
 قلبه الوضوح في البالي واجلوا في الطلب اي لا يكون كذا كذا في
 كذا فاحذوا قوله صلى الله عليه واله اتقوا الله واجلوا في الطلب
 يحتمل حيين **الاول** ان يكون المراد اتقوا الله في هذا الكذا
 الفاضل اي لا تقصروا عليه كما تقول ان الله في فعل كذا اي لا
 تفعل **الثاني** ان يكون المراد انكم اذا اتقيتم لاحتجابكم الى
 حال الكثرة والتعب ويكون اشارة الى قوله تعالى ومن يتوكل
 على الله فهو حسبه من حيث لا يحتسب ولا يحل لكم ان
 يبعثكم ويحذركم والصلة المستوية من المصداق من معصية
 الحوافض اي لا يبعثكم استبطاء الزرع على طلبه بالعصية
 قسم الارزاق بين خلقه حلالا نصبه على الحلال او المعقولة
 تصيب من معصية الله من حيث لا يحتسب ستر الله ذلك السور
 ان قرآن بكرهين بآياته وفيها الامية وفي الكلام استعارة
 مصرحة من جهة تعبية فمن به البناء للمعقول من المتأخرة
تخصر الزرع عند الاستعارة كما انتفع به من سوا كان

الشيخ محمد بن يعقوب
 عن احمد بن محمد
 عن سهل بن زياد
 عن ابي جعفر
 عن محمد بن علي
 عن الاشام بن جعفر
 عن محمد بن علي
 الباقر عليه السلام
 قال قال رسول الله
 صلى الله عليه واله
 في حجة الوداع
 الا ان الروح الامين
 نقت في رعيه
 الاموات فمرحى
 يستكمل رعيها
 فانما اتقوا الله
 ولعلوا ان الطلب
 لا يحل لكم
 استبطاء شيء
 من الزرع ان
 تطلبوا شيء
 من معصية الله
 تعالى فان الله
 تعالى قسم
 الارزاق بين
 خلقه حلالا
 ولم يقسمها
 حراما فمن اتقى
 الله وصبر لاه
 رزقه من حلاله
 ومن هلك حاجبه
 الله عز وجل
 فلهذا من غير
 حيلة من رزقه
 الله الحلال والحق
 عليه يوم القيمة
 باب ما لا يحتاج
 الى البيان وهذا
 الحديث

بالنقد او بغيره ما كان او حلالا وختمه بغيره
 الحيلان من الاعادة والاشارة وهذا المعقولة في كل ما استقام
 الحيلان بغيره بالنقد او بغيره وليس لاحد من معصية الله الحرام
 رزقا عند رعيه وقال الاشاعرة في الرد عليهم لو لم يكن الحرام رزقا
 لم يكن للتعدي طول طويل من رزقه وان لم يكن ذلك لقوله تعالى
 وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وفيه نظر فان الله
 عند المعقولة اعم من الغداه وهم لم يشترطوا الاستعانة بالنقل
 فالمعقولة طول طويل من رزقهم انما هو رزقهم لو لم ينفذ من رزقهم
 بشرق استعانة محلا ولا يشرب الماء والتعدي للمعقولة ولا
 يتكلم من الاستعانة بذلك استعانة فظاهر ان هذا لا يوجب
 وايضا فلهذا يقولون انما هي حيلان قبل ان يتناول شيئا
 محلا ولا يوجبها بل ان يكون غير رزق في ما هو جليكم
 هو حيلان هذا ولا يخفى ان الاحاديث المتقولة في هذا
 الباب تتخذ عدة والمعقولة في كل واحد من الحديث ومخرج
 في دعاهم عن قابل للتأويل ولا يشاعر في كل واحد من روي
 صفوان بن امية قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه واله
 في

جاء عشرين قال يا رسول الله ان الله كتب علي الشجرة فلا
 الاكل من رزق الامم دوني يكون فان لم يكن في الغناء من غير راحة
 قال صلى الله عليه واله لا اذن لك ولا كلمة ولا فقه اي بعد
 لقد رزقنا الله شيئا فاخترت ما هم الله طيبين من رزقه سكا
 ما احل الله لك من حلاله اما انما لو قلت بعد ذلك الغشاة
 حلتها ضرا وجميعا والمعقولة يطعنون في سائر الحديث
 تارة ويؤولون من قد رزقوا من رزقهم في ان ساق الكلام
 يتفق ان يقال فاخترت ما هم الله طيبين من رزقهم كان
 احل الله لك من حلاله وانما قال صلى الله عليه واله ان رزقه
 سكا من حلاله فالحق على المراد اسم الزرع في كل كلمة قوله
 فلا ان رزق قوله صلى الله عليه واله ان رزقه سكا من حلاله
 وهذا كما يقولون فيقولون انما قال صلى الله عليه واله
 لا المعقولة انما كانت كما انيت على نفسك انهم باب
 المشاكلة لقوله تعالى عليه وان المراد ان كما وصفت
 نفسك في كل كلمة وان كانت من حلال الجان الا انها من
 الحسان للمعقولة الكثير من الزرع في القرآن والحديث الشاة

الشيخ محمد بن يعقوب
 عن احمد بن محمد
 عن سهل بن زياد
 عن ابي جعفر
 عن محمد بن علي
 عن الاشام بن جعفر
 عن محمد بن علي
 الباقر عليه السلام
 قال قال رسول الله
 صلى الله عليه واله
 في حجة الوداع
 الا ان الروح الامين
 نقت في رعيه
 الاموات فمرحى
 يستكمل رعيها
 فانما اتقوا الله
 ولعلوا ان الطلب
 لا يحل لكم
 استبطاء شيء
 من الزرع ان
 تطلبوا شيء
 من معصية الله
 تعالى فان الله
 تعالى قسم
 الارزاق بين
 خلقه حلالا
 ولم يقسمها
 حراما فمن اتقى
 الله وصبر لاه
 رزقه من حلاله
 ومن هلك حاجبه
 الله عز وجل
 فلهذا من غير
 حيلة من رزقه
 الله الحلال والحق
 عليه يوم القيمة
 باب ما لا يحتاج
 الى البيان وهذا
 الحديث

دارك بعون واسم الاشارة معقوله وفي الفصح الذي التبعة
تخرج وتساكن يقال المصلح من ركة فعل خاضعة انتهى على
اجسام الملوك بل كبر الولاية الكبر وهو الدور والاندرا
والجار والمجر ورجوعهم من خلاصهم مثل كبري هو كبر الكائن
دفعها لقب ملك العربي وهو من خسر وادى واسع الملك و
لقب ملك الروم وسبع بفتح التاء المشارة من فوق وتحت من
الوحد المعنوي ملك اليمن وهو مفرد وسجده التبا بعد وجوه
كبر اوله ابو قبيلة من اليمن كان منهم الملوك في الزمان السابق
وبني فتيان الشيد كبر الشين ما يطول في الحاشية من الجس ونحو
يقال شاد فتيان شيد بالفتح خصه وهو شيد اي يحمل
بالشيد والمشيء بالفتح والمطلوب ويجوز فزع في الجد والتون
والجيم المتدرة والدال المهملة من الجحد وهو ما ارتفع من الارض
ويجوز ان يكون ما يتقدم اليه اي يزين من ليط وفرن
وصايدوا الرخوص الضم الذم في خروجه رتبة اشخاصهم
القضا اي لانهم جميعا وحاضروهم والضمير للاباح والمبوع والشرى
وصاحب الدر اي ان الموت متعدد ويتكفل احبارهم جميعا

نقد

لنفا الفضل والكلام كذا استعارات ولا ينبغي تفصيلا على انفا
اليسير في عرضها ما ايسا حاشاها والغير لها للدرا والدينا والرو
اقربان كان ابعدا من الحق الذي عينين ما بحجة اي ما
اظهر الحق لصالح البصير ان الحق الجدل البومين كان لا يراهم
يرى ولا يراه وهو يوم القدوم الى العاين الدار فله يوم رجل عنها
وهو يوم الموت فينبغي ان لا يزل عن خاطر ما يحمله ابدان صب
وغيرها الا ان الالاحبال اي قصر وما يتذكر الموت الذي صوما
الذات ففاح افعال **اشارة** يمكن ان يكون الدار في قوله
اشري منه دار اخر الا هذه البنية البنية والشرى حيا
الانفس في اقلية الانسانية العاكة على تلك البنية اللطيفة
المشتركة فاعلم ان هؤلاء المقدسة التورية والاباح من الالى
الابوين الذين منها حصلت الاجزاء المشوية المتكون منها تلك
البنية التي سبها من اجلها فين وما لها العسكر الكائن
نقطة البنية فاعني المذموم ان كان مركبا للنفوس وسيلته
لها التحصيل كلالها كرمه البهيمية دواعي فاسا لافات
النفوس عاهاها وصيهاها واتباعها القوي والاشيطان فنزل

مؤلف

نفا الذي من زلة حدود الدار لكثرة بها من جملتها ولا كان
الخروج من ولاية الله والرجوع الى ولاية العاين يحصل ابتداء
القوى والاشيطان تاليف يحصل بابتداء الدار فلهذا القدر
ولما كان ذلك التفرع وجهان لتفانيها الذي كانت عليه
في عالم التوراة من زلة الدار فلهذا القدر التبدل الى الابن
وسببا من قهرها به وشرائطها له شبهة على التسم بالضم الذي
هو من لوزم التروا كما كان الموت هو التاب الذي يسوق
الحاق باجمعهم فلو كان الموت هو التاب الذي يسوق
العدل وينصف من العدى والعدى عليه شبهة على التسم
بشخص من الدرك وتهمه ان يحضر كل من له دخل في هذه المعاة
الوار القضا ليحكم بينهم وينبغي ان له الحق بحقه هذا ما حطر
بالمال في معنى هذا الكلام ولعل ان الموتين على التسم المدعى
اخر من هذا المذهب نظري التكميل اليه ولم يذكر في الجليل
عليه والله اعلم بحقيقة الحال **المراد من الفصح** وكالتد
للفصل التاسع الجليل محمد بن يعقوب بن علي بن محمد بن عمار
عنا بهم بن يحيى بن عبد الله بن محمد بن علي بن محمد بن عمار

الغنى

في صديق من كتاب خواصه فقال استاذن لي على ان يداش
سجدة في هذا الصاوق على التسم فاستاذنت له فاذن له فاستاذنت
وسلم طبرستان فاحلقت فلان ان كنت قد دنا من هؤلاء القوي
فاصب من دنياهم ما لا كثير اما انصفت في هذا فقال ابو
عبد الله عليه السلام ولا ان جوامية وجدوا من كيت لم يجرى
لهم القوي ويقاتل عنهم فيشهد جاعهم بالسلب والاختنا ولو
تركهم الناس وما في ايديهم ما وجوه شيئا الا ما وقع في ايديهم
فقال القوي جعلت فقال قتل في مخرج منه قال ان قلت لك
قتل قال اصل قال فاجز من جميع ما اكتب في ديوانهم من
عرفت منهم ردت عليه بالمدون تعرف تصدقته واثا
اضن لك على الله الجنة فاطرق القوي طويلا ثم قال قد فعلت
جئت ذلك قال ان ابوجهز فرج القوي بهذا الا ان كان ففازت
شيئا على وجه الاصل الا خرج منه حتى يشابه القوي على بنية قال
فقتله الله قسمة وشرهنا لشيئا باوينا اليه ببقية قال فانا
ان عليه الا ان لا يزل حتى من فكما نقوده قال قد فعلت عليه
يوما ومن السوف قال ففتح عينه ثم قال يا علي وفيه والله

مؤلف

صاحب قال ثم مات وتلقاه امر فخرجت حتى دخلت على
عليه السلام فلما نظر اليه قال يا علي وفيما الله صاحب قال قلت
صدقت جئت ذلك هكذا والله قال بعد ذلك **باب**
العلم يحتاج الى البيان في هذا الحديث قال من كتاب
اي من علم اخفى في مطالعة اي تساهل في تحصيله
ولم يجنب من الحرام والنجس ما ضل منه اغراض العين
فهم الغنى والجسم واللبا الموقرة اي يجمع بين الجسد والروح
وجوهه جوارح والمال بالي الخراج الاخر من اى فانه يوتر
من يد وفي الكلام استعارة بالكناية وتخييل شيئا بالشيء
بالانسان كالتمثيل فهو وثبت له المخرج منه ففهم الله
فمنه اي وضعا له فيما ينشأ من طهارة على انفسا ان
تلاكل الوصف لعلنا لا ناكيد لقله فان اصل مجموع القلة
وليس في الشكرات بين الجمع والقله والقله كما ذكره ورجا
ليكون الصفح سنا لحي فهو كما انها كانت اقر الى الله
من العشرة وهو في السورة اي في التبع **سورة** يستفاد
عليه السلام قال ان عناية الخ ان اعانة الظالمين حرام ولو كانت

ان الله لا يهدي
القوم الضالين

هو

هو ارج في نفسه لقوله عليه السلام ويشهد بجماعتهم ويؤيد منا
رواه الشيخ الحسن بن ابي عمير قال كنت عند ابي عبد الله
عليه السلام فدخل عليه رجل احمر باليه فقال له اسلم الله انزعا
اصاب الرجل من الشيق والشد في وجهه لمساويديه واكثر
يكون به اولسا فيعلم ما قاله في ذلك فقال ابو عبد الله
عليه السلام ان احب ان عرفت لهم عقد او كتب لهم وانه لابي
ما بين لا يبقها ولا ملة قبل ان اعوان الظلمة يوم القيمة في
سرا من نار حتى يحكم الله بين العباد **وقال** الصريح من بين
بني عترة قال قال ابو عبد الله عليه السلام لا تعظم على من سجد
ودوى ابن ابي عمير عن الحسن بن زيد عن الصادق عليه السلام
عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الا من طوى
سوطا بين يدي سلطان جائر جعل الله له لسانا يوم القيمة
يعاين من ارجله سبعون ذوقا ليلطه الله عليه فان جتمع
وغيره المصير واما في هذا الحديث كثير وهو كما ترى عانة
في الاقامة الحرم والمباح والمندوب وما يستأن له بقوله
ولان كونا الذين علموا ما تستكم النار فليخرجهم منها آياتا

مكرر الا في كتاب كبريت الارض
او في كتابها

والله اعلم
بما في الصدور
وقال ابو عبد الله
عليه السلام لا تعظم
على من سجد ودوى
ابن ابي عمير عن الحسن
بن زيد عن الصادق عليه
السلام

والله اعلم
بما في الصدور
وقال ابو عبد الله
عليه السلام لا تعظم
على من سجد ودوى
ابن ابي عمير عن الحسن
بن زيد عن الصادق عليه
السلام

ونصب للكاتب ان معرفة الظالمين انما تحررا وكانت بما هو
محرم في نفسه وطا اعانته على تحصيل العلم وخطا طه ثابهم
وبناء من علم الا لعلهم يخرج وهذا القليل ان كان قد افقد
عليه اجماع ولا كلام فيه ولا لعلهم يخرج هذا فان الضمير على
ناقله مطلقا وليس في هذا لعلهم يخرج هذا فان الضمير على
الظالمين فان اعانة كل واحد من محرم على فعل المحرم وقسمه
حرام سواء كان اعانة او غير اعانة فتدبر واجه من العانة في
الندوة حيث خرج من موقوفهم بالبحر من استدراك على ذلك
بالروايات العدة وهي كما عرفت حرجية بخلاف ما اصابه
فان هذا الظاهر ان جميع الاعانة المألوف فاستحقاقه
عرفا هو وانما يتل من بعض الكبار ان اعانة ما قال له ان
احظر للسلطان يثابه فعل يراي دخل بعد في اعوان الظلمة
قال ان دخل في اعوان الظلمة من ميعات الارز والنجس واما ان
في الظلمة انفسهم فانما هو انهم على غاية المبالغة في
الغنى عنهم والاجتناب عن تعاطي النورهم والافلاحة كل هذا
نستفيد العفة والسوق في **سورة** ما تضمنه هذا الحديث

وهو ان الله لا يهدي
القوم الضالين
وقال ابو عبد الله
عليه السلام لا تعظم
على من سجد ودوى
ابن ابي عمير عن الحسن
بن زيد عن الصادق عليه
السلام

قد

وقد كانت اول عند حضوره وفي ابي رافعه صاحب يدل
على انه يكف الايمان عند الاختصار بعض تلك الشاة
ويظهر عليه من اقبل السعادة او الشقاء كما يظهر هذا
الرجل وقال الصادق عليه السلام ما احسنه له من الجنة وقدره
في هذا المعنى الحاد في سكرته قد روى الخفاف والموثق
عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان يخرج احدكم من الدنيا
حتى يعلم ان صرحه حتى يرى مقعده من الجنة او النار في
الشيخ الجليل في الاصل محمد بن يعقوب الكوفي في كتاب
البيان من الكافي في باب ما يعان المؤمن والكافر عن علي
بن عبيدة عن ابيه في حديث طويل قال قال النبي صلى الله عليه وآله
جسد من محمد الصادق عليه السلام يا عبيدة لا تقبل من العباد
يوم القيمة الا هذا الامر الذي انتم عليه وما بين احدكم
وكما بين ان ترى ما اقرب عيشه الا ان تبلغ نفسه الى
ثم انصروا عليه التمسك به الى الموت والحيث وعن بعض اصحاب
انه فتح عينه ومعه حصرة وتم وقال هذا الرجل العاقل
وتعل المحزون والاحياء الطارين يتكلم في حجة فان روي

والله اعلم
بما في الصدور
وقال ابو عبد الله
عليه السلام لا تعظم
على من سجد ودوى
ابن ابي عمير عن الحسن
بن زيد عن الصادق عليه
السلام

والله اعلم
بما في الصدور
وقال ابو عبد الله
عليه السلام لا تعظم
على من سجد ودوى
ابن ابي عمير عن الحسن
بن زيد عن الصادق عليه
السلام

وامير المؤمنين عليه السلام يحضره عند كل محضر وجلس له يا بول
اليه اقم خاله من عداوة وشقاق والايات التي تنقل بين
امير المؤمنين عليه السلام في هذا المضيق في مخاطبة الحاضرين
شهرته وفكره في كتب السير طويته وزقنا الله المشارة
بالمشادة ومن عليا جيعا بالحسنى وزيادة اذبحوا وكرم
روى راجع **الحديث الثاني عشر** والتمسك بالشيخ
للجليل محمد بن بابويه عن محمد بن بكير ان التقاسم بين محمد بن
المهدي ان يقول بن عباس عن عبيد بن حمزة عن الزهري عن
ابن ابي عمير عن ابن عمر بن جابر بن عبد الله الانصاري
عن الانام ابن جعفر عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله الحسين بن
العباس عن ابي عبد الله الحسين بن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله الحسين بن
شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وصا كان علي فقال
يا علي ان الله لم يخلق جلا لك على حرامك وبسلك عمرك
فلا كان عليك خلق غيري فانا قضا الله عليك صير جبل
بالسنة الى ابي عبد الله عليه السلام قال جاع هذا الاحاديث
عن ابي عبد الله كثر على الذين في بعض السنين حتى تجاوزوا العا

هذا الحديث
يروي عن ابي عبد الله
منه من ابي عبد الله
في بعض السنين
فانصرفوا عنه

ومنها

وحتى ان شقاقا كان اصحابه يمتدحون في فضائله
فاية التي يدعي تعلقوا بالامام به عن اكثر اشعالي ويمكن
في رواية حجة ولا الى آية وسيلة فزادت على هذا الدعاء
فكنت اكثر من كل يوم بعد صلاة الصبح وقبلة عرفت بعد الحوائط
الآخر ايضا في رواية سجادة قضاة وعجل لادوه في ذلك
اجاب عنه بانه ما كانت تحضر الى الاله ولا تتر بالخيال **الحديث**
الثاني عشر والتمسك بالشيخ الصدوق في
الاحاديث عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى
عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى والذين آمنوا
لهم اجرهم في الدنيا والآخرة قالوا يا رسول الله انما
لاي الحسن الرضا عليه السلام ما نحن في قوله تعالى والذين آمنوا
لمن انما وكله ربه قال ربي ارحمني انظر اليك لا يتركك
يكون كلام الله موسى في قوله تعالى لا يعلم الله تعالى لا يجوز عليه
الزواني حتى حيا له هذا السؤال فقال الرضا عليه السلام ان
موسى علم ان الله جل من لا يراه الا بشار وكلمة لم يزل يقر
نجيا رجع الى قوله واخبرهم ان الله تعالى كلمه وقرينه

سورة
الحجرات

وانما فقالوا ان المؤمنين لك حتى روي الله سبحانه كما هو
وكان القوم يطعنوا على ما اختار منهم سبعين الفا
اختار منهم سبعة الاف فاختار منهم ستمائة اختار
سبعين رجلا فاستأمنهم فيهم الى ابي عبد الله عليه السلام
في سبع الجبل وبعده موسى عليه السلام الى الطور فقال الله
تعالى ان كلمه ويسمهم كلامه فكلمه الله تعالى وسما
كلامه من فوق واسفل وعين وشمال ودناه وامام لان
فقال لحدثه في الشجر فوجده منبسطا على راسه
من موضع الركن فقالوا ان المؤمنين لك بان هذا كلام الله
حتى روي الله سبحانه فاختاروا هذا القول العظيم بعينه
عليه السلام فاختارهم بطلبهم فاما قوله تعالى
قالوا اني انزلنا اليك الكتاب والحيات والحيات
هم وقتلهم لانك لم تكن صادقا فاما اذ عيت من مناجات
الله تعالى انك فاجابهم الله وبعثهم معه فقالوا انك
لو انك الله تعالى ان يريك انظر اليك لاجابك وكنت
تخبرنا كيف هو ففرقه حتى معرفته فقال موسى اخبرنا ان الله

لا

لا يراه الا بشار ولا كيفية له وانما يعرف باياته ويعلم
باجامته فقالوا ان المؤمنين لك حتى قال له فقال موسى ارب
انك وقد سمعت فقال له في ابي اسئل ما انت اعلم بصلاتهم
فاوحى الله تعالى اليه يا موسى اسكني ما سألوك فان
او اخذك بصلاتهم ففعل ذلك قال موسى ربي انظر
اليك قال ان تراني وكنت انظر الى الجبل ان استقر مكان
فصوت تراني فاني اجعل ربه الجبل جعله وكما وترني
صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك يقول له رجعت
الى معرفتي بصلحتهم قومي ولما اول المؤمنين منهم انك
لا يراه فقال المؤمنون لله ذلك فاجبره عن قول الله تعالى
وقد عرفت بهم هذا لولا ان راي برهان ربي فقال
الرضا عليه السلام لقد عرفت به ولولا ان راي برهان ربي
لهم بصلاتهم كما عرفت به لكنه كان معصوما والعصم لا يتم
بطلب ولا يراه فقال المؤمنون لله ذلك يا ابا الحسن فلو
عن قول الله تعالى وراي الذين اودع في غصبا فظن ان
ان فقد عليه فقال الرضا عليه السلام ذلك ليس بنوع من

سورة
الحجرات

قد مضى القوم فظن بعض استيقن ان لن يقد عليه
 ايمان نصيق عليه رزقه ومنه قوله تعالى ولما اذا ابتلى
 ربه فقد عليه رزقه اي نصيق وقتره فنادى في الظلمات
 ظلمة الليل وظلمة الجيوب الموت ان لا اله الا انت
 اي كنت من الظالمين تركي مثل هذه العبادة التي وعده
 لها في بطن الحوت فاستجاب الله له قال سبحانه فلو ان
 كان من السجين الميت في بطنه الى يوم يعيرون فقال
 المأمون لله ذك يا ابا الحسن فاجب عن قول الله تعالى
 ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال الرضا عليه
 السلام لو كان احد منكم ترك عبادة الله تعالى في بطن الحوت
 على اقله لا يتركها الا بعد ان يرد من الله تعالى في بطن
 صفا فاما ما جاءهم على الكمال من ان كلمة الامام هي كبر
 ذلك عليهم وعظم وقالوا اجعل الالهة لها واحد ان
 هذا من عباد وانطلق الملاحمهم ان اشدوا واصبروا
 على الحكم ان هذا الشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة
 الاخر ان هذا الاختلاف فلما وقع اشتغال على غيره

صلى الله عليه وآله مكره قال يا محمد انما نحن الان فحقا مينا
 ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر عند شرك اهل
 مكة بمكانك الى ان جسد الله ما تقدم وما تأخر فقال
 المأمون لقد شفقت صدره يا ابن رسول الله واخبرت
 لي ما كان ملتصقا بغيرك الله عن انبيائه وعن الاسلاف
بيان ما لم يرد يحتاج الى البيان في هذا الحديث
 قوله بجيأ فاعيل من المناجاة وهي المناجاة ويمكن جعله
 مصدرا وهو على التقديرين حال من فاعل قرب او مفعول
 حتى يرى الله محرم آي عيانا وانصافا على المفعول في
 الحال من فاعل يرى او مفعول جعله كما اي مدركا
 منقلا والوجه الثاني على الوجه وصفا اي عيانا
 ولقد همت بهم بالشيء فصدع وعجز عليه والمرد والله
 اعلم صدقت مخاطبة لولا ان راي برهان ربه تصد
 مخاطبتها ايضا فقله تعالى وهم يجادلونك لعلهم
 اودا على الخلق كما تقول فقلت لولا ان لسانا شرف
 سميع لهذا لزيادة تحقيق ان لن نصيق عليه رزقه ومنه قوله

قوله المأمون يا ابن رسول الله
 واخبرت لي ما كان ملتصقا بغيرك
 الله عن انبيائه وعن الاسلاف

ان تلك بيعة الزم من يشاء او يقد له والله اعلم
 ان تعلم ان الزم من يشاء او يقد له والله اعلم
 معاجل عنهم وهذا التقدير الذي فسره الامام عليه السلام
 هو الحق الذي لا يحيد عنه فاجيبا بعد ما قيل من ان
 المردون ان لن نصيق عليه رزقه اي نصيق وقتره فنادى في
 او هو شيل حاله الى ان لم يكن ان لن يقد عليه او هو حق
 شيطان سبقت الى وعده فثبتت طشا للمباغية
 او مثال ذلك ما هو الامر من حيث حقيقة جحانات ابن
 كنت من الظالمين تركي مثل هذه العبادة التي وعده
 لها في بطن الحوت هذا الكلام منه عليه السلام الظاهر
 في شيء من التماس التي اطلعت عليها وهو يد ما قاله
 اهل الكوفة والعراق ان القرني الذي حصل له من
 نبيات عليه السلام في بطن الحوت لم يحصل له في ذلك ولا بعد
 مثله حتى جعلوا القام الحق معراجا له عليه السلام فقلوا
 ذلك بعد ما صلى الله عليه وآله ووهده فظهر العار والحق
 في السورة ان هذا الشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة

يرادنا فلا نمر له اوان ما قصد من حصول الله عليه وآله من
 الولاية التي ترفع على العرب والعجم شيء يرين كل احد ما سمعا
 فذلك في الملة الاخر اي ما سمعنا بما هو صلى الله عليه وآله
 من الترجيح في الملة التي ادركها عليها اباها اوصلة عيسى عليه
 السلام التي هي احر الملة فان التصاريق مثلثون غير موحدين ايضا
 ولا اختاروا الكفر بالحق **تذكر فيهما مقصود** الاشاعرة
 بالآية الواردة في السورة الاولى على ما كان رغبة تعالى من
 وجدين الاول انه سبحانه خلق رغبة من على علم له بل
 شانه على استقرار الجبل وهو في نفسه امر ممكن للعقل
 على الممكن ممكن وقالت المعتزلة ليس العقل عليه هو استقرار
 الجبل بل خلقا فان الجبل كان وقت هذا العقل استقرار
 الان مستقر ايضا بل استقراره حال العقل وهو غير ممكن له
 سبحانه قد علق عليه وقوع الزوية بعد اخباره تعالى بغيره
 ووقعه ابقره تعالى في الزوية ووقع الزوية بعد اخباره تعالى
 بانها لا تقع حال فاستقر الجبل الذي خلق عليه الحال حال
 ايضا والعقل وقوعه عالم الاستماع ووقعه على امر صحيح في الاستماع

قوله المأمون يا ابن رسول الله
 واخبرت لي ما كان ملتصقا بغيرك
 الله عن انبيائه وعن الاسلاف

وقوع ذلك الامر كما تقول من يجادل في امر ان كان كماله
فداحقا فترك الباري وجوده بهذا ان حقيقة كلامه
بامكان الترتيب وظاهر ان لا يلزم من هذا الكلام الامر
بامكان الترتيب العلية على الممكن في ذاته وهو صدق
فتدبر الوجه الثاني ان رتبة تعالى لو كانت متممة
كما يزعم المعتزلة لربها لم يوجب على الله ان العاقل لا يظلم
الحال فلو لم يظلم حاله يدل على انه على الله ان يعتقد جوارحه
عليه تعالى ما يتولد عن وفاء رتبة المعتزلة من امتناعها
عليه تعالى فيبقى حكم النبي العظيم المعجز التكليم بما
يجوز عليه سبحانه ويتبع دون احاد المعتزلة وفي له
طريق من علم الكلام وهذه طريقة عوجها وملة شعاع
لا يسلكها احد من العقلاء والمعتزلة ايضا تكثر في تلك
الاية فقالوا اذا كانت رتبة جارية عليه تعالى كما
تدعون فلم يبال احد من هؤلاء الامر بما لا عليه
جل شأنه فلم يستعظم الله سبحانه ذلك السؤال استغنى
ليغا وسما ظلمنا وذلك له الجبل واسل سببه الصفة

هذا الوجه الثاني ان رتبة تعالى لو كانت متممة كما يزعم المعتزلة لربها لم يوجب على الله ان العاقل لا يظلم الحال فلو لم يظلم حاله يدل على انه على الله ان يعتقد جوارحه عليه تعالى ما يتولد عن وفاء رتبة المعتزلة من امتناعها عليه تعالى فيبقى حكم النبي العظيم المعجز التكليم بما يجوز عليه سبحانه ويتبع دون احاد المعتزلة وفي له طريق من علم الكلام وهذه طريقة عوجها وملة شعاع لا يسلكها احد من العقلاء والمعتزلة ايضا تكثر في تلك الاية فقالوا اذا كانت رتبة جارية عليه تعالى كما تدعون فلم يبال احد من هؤلاء الامر بما لا عليه جل شأنه فلم يستعظم الله سبحانه ذلك السؤال استغنى ليغا وسما ظلمنا وذلك له الجبل واسل سببه الصفة

قال

قال الله تعالى قدس الواسع اكرم من ذلك فقالوا ان الله عز وجل
فاخذتم الساعة بظلمهم لظلمهم لا شاعرا بان ذلك لا يستظم
البيع لا تكاد الشريعة تصدق عندنا لان من هو اعلى
شال الرتبة في الدنيا على طريق العقاب والجنة وذلك بما
يتبع عليه سبحانه وانما يجوز رتبة في الآخرة دون جهة
ومقابلة ولغيره ان يقولوا ان الله تعالى قد خلق النبي
العظيم المعجز التكليم بما يجوز عليه سبحانه ويتبع دون
احاد الاشاعرة ومن له طرف من علم الكلام انما تستقيم
عليها وتثبت في انما الاخر ان الله تعالى **يحيي ويميت**
الكل الخفاء على ان الجوارح لا يتقدم على الشرط لان له صفة الكلام
فالجوارح في حقها ناطق ان فعلت كذا امدة بعد الشرط
والاسمية المقدمة دليل على التقديران فعلت كذا فانما
ظاهرة وصفتهم الجوارح تقدم فلا يتقدم بقول الاما
على ان الله في الجوارح على الترتيب الثاني ولقد ثبت به ولو كان
راى به ان رتبة لهم بها كما هي به كبريا في حق
المؤمنين كما لا يخفى فم قد يدعى انه طاهر في الاول بترتبة

الشرع

تدبر الهم فيها فيأتي به ما قاله الحق من المعجز من ان
قوله تعالى وهم بها لم يرجعوا الى الاحكام في حكمها في الشرط
فلا يتقدم جوارحها على الجوارح بخلاف ما يدل على المذكور في
الاول ان رتبة رتبة لهم بها وانما ما ذكره في صفة
الكتاب وكذا المعجز من ان التقدير لا ان رتبة رتبة
لخالطها فيما لا ينبغي لا لتفقات اليه فانه يقتضي ظاهر
وقوع الهم المعصية من ذلك النبي الجليل ويحجج الى ذلك
منه في الترتيب والاول كما يقال له ان نفسه على الله
الرجحانها معصية النبي المكنون في العليين لا يتقدم
ليشبه الهم والعز او ان رتبة رتبة الهم على الله الجليل
النبي على طريقة المناكدة او ان رتبة رتبة الشراف على
باسم واما ذلك فيما يرجع من كلامه من حقيقة من يرجع
يدعى اليه وجعلت يبعث على الاشاعرة بالترتيب كما لا يخفى
على ان التقدير **رتبة رتبة** للملح في رتبة رتبة ما ضربه
من الدلائل العلية والتقية الدالة على وجوب اجتناب
الحرام والاتباع في الترتيب والامة وقد يستفاد من كلام الله

هذا الوجه الثاني ان رتبة تعالى لو كانت متممة كما يزعم المعتزلة لربها لم يوجب على الله ان العاقل لا يظلم الحال فلو لم يظلم حاله يدل على انه على الله ان يعتقد جوارحه عليه تعالى ما يتولد عن وفاء رتبة المعتزلة من امتناعها عليه تعالى فيبقى حكم النبي العظيم المعجز التكليم بما يجوز عليه سبحانه ويتبع دون احاد المعتزلة وفي له طريق من علم الكلام وهذه طريقة عوجها وملة شعاع لا يسلكها احد من العقلاء والمعتزلة ايضا تكثر في تلك الاية فقالوا اذا كانت رتبة جارية عليه تعالى كما تدعون فلم يبال احد من هؤلاء الامر بما لا عليه جل شأنه فلم يستعظم الله سبحانه ذلك السؤال استغنى ليغا وسما ظلمنا وذلك له الجبل واسل سببه الصفة

ان

ان من اجل ذلك الهم بالمعصية والعصاة اليها فانه على الله
موجب ذلك من ما قاله العصاة حيث قال والعصم لا
يهم برب ولا ياتهم الا ان يقال جعل الهم بالمعصية
شاويا المعصية لا يتحقق منه في الجوارح من قبل النبي
والنبي انما ياتيها ان العصاة عند الامانة وليس ان الله
وتدبر على انبياء صلوات الله عليهم فانه العاصي وانما
الانام فربهم يوسف على السلام ان رجل الرواية وطبقها على
وقر الهم ان رتبة رتبة الهم بها وانما ما ذكره في صفة
الكتاب وكذا المعجز من ان التقدير لا ان رتبة رتبة
لخالطها فيما لا ينبغي لا لتفقات اليه فانه يقتضي ظاهر
وقوع الهم المعصية من ذلك النبي الجليل ويحجج الى ذلك
منه في الترتيب والاول كما يقال له ان نفسه على الله
الرجحانها معصية النبي المكنون في العليين لا يتقدم
ليشبه الهم والعز او ان رتبة رتبة الهم على الله الجليل
النبي على طريقة المناكدة او ان رتبة رتبة الشراف على
باسم واما ذلك فيما يرجع من كلامه من حقيقة من يرجع
يدعى اليه وجعلت يبعث على الاشاعرة بالترتيب كما لا يخفى
على ان التقدير **رتبة رتبة** للملح في رتبة رتبة ما ضربه
من الدلائل العلية والتقية الدالة على وجوب اجتناب
الحرام والاتباع في الترتيب والامة وقد يستفاد من كلام الله

الشرع

وهو يقول يا يوسف اعمل عمل الشهاد وانت كسفت في بيت
الانبياء وانا اقول قال الله قوما يستقذرون في انبياء الله
التلويح بخاصية وعدم الانحياز والاعتدال في افعالهم في موضع
شاهدة امثال هذه الرذائل الخبيثة والرفاق القويمة
نعموا بالله من اقامهم اودية العواييد وبالله العصمة والهداية
وان يجيئ في كلام العلامة الزمخشري في التلويح عليهم اعلى الله
اجسادهم ومنهم البصائر فهم قالوا لكنا في بعض افعالهم
وتبين لهم هذا ويخرج ما سره اهل الحشود المحبين الذين
ديهم تحت الله وانبياءه واهل العدل والحق جديس من
معالمتهم وروايتهم بحمد الله بسبل الوفاء من يوسف
اذقوا له لمعيت عليه وذكرته قوته واستغفاركم كما نعت
على ادم زنته وعلى اود وعلى فرج وعلى اوقب وعلى الزن
وذكرت توبتهم واستغفارهم كيف وقد اعطى عليهم حتى خلاصا
فعلم بالقطع ان ثبت في ذلك المقام الدخول في جوارحه
مجاهدة اولى الحق والعزم في اطرافه دليل التخرير وجبر العتق
حتى استحق من الله الشهادته انزل على كسب الاولين ثم في القرآن
الذي

منه في القرآن

الوجه في القرآن

الذي هو حجة على ما يثبت مصداقها لم يقتصر الا
على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ليجعل له
لسان صدق في الآخرين كما جعله جنة الخليل ابراهيم
ولم يقتصر على السالكين الى آخر الدهر في العفة وطيب
الازار والتثبت في منقضا لغيا واخرى والله اولئك
في ايرالهم ما يرد على ان يكون انزل الله السورة التي هي
احسن القصص في القرآن العزيز البين لمقتضى ما بين
انبياء الله في القصة بين شعيب الانبياء او في كل قصة
للموقع عليها وفي ان ينهاء ربك تلك ذرات ويصالح
من عندك تلك صفحات فتقارع القرآن بالتاريخ العظيم
وابو عبد الله في الحديث والفتية بالطائر الذي سقط ريشه
حين سقط عيرته وهو حاتم في مرضه ولا يتجلى ولا
يتنزل ولا يتنفس حتى يتذكر الله جبريل ولان اوقع الزا
واشطرهم ولخدم حدة واجلهم وجمالهم اذ في القصة
بني الله ما ذكره لما في امره في بعضه ولا عتق في قوله
من ذهب الغش منه وضلال ما آتته انتهى كلام العلامة

الوجه في القرآن

الوجه في القرآن

الوجه في القرآن

الوجه في القرآن

الوجه في القرآن

الوجه في القرآن

الوجه في القرآن

جزاؤه الله انبياءه الله خير ولا يخفى الذي في هذا المقام كلام
جيد جدا ستان على تضييق الاذن وتالي ان اطوع على حق
قال في التفسير الكبير ان الذين هم بخلق جليل الواقعة هم
يوسف عليه السلام والمرأة وزوجها والمثوبة والشهود والعلين
والبيوت وهم في الآية يوسف عليه السلام الذين فلم يبق
اسلم توقف في هذا الباب لا يوسف فلقوا عمر اودتي
عن فتوى وقوله بسبب الحق ابي ما يدعونني اليه ولما
المرأة فلقوا لها ولقد اودته عن نفسه فاستحسهم وقالت
الآن حصص الحق انا اودته عن نفسه ولما اودها فلقوا له
انه من كيد كن ان كيد كن عظيم ولما التقي فلقوا لهم
امرأة العزيز تر اودتنا على نفسه قد شغلنا بها انا لزمنا
في ضلال مبين وتولى حاشا لله ما علمنا عليه من سوء واما
الشهود فلقوا له ما وشهد شاهد من اهله انا انشأه
الله تعالى بذلك فلقوا له عن ما نزل كذلك النصر فنعته
الشهود والخصماء وانه من عبادة المخلصين واما اقوال
المسلمين فلقوا له فغير تلك الاخير فيهم جميعا انصباك

الوجه في القرآن

الوجه في القرآن

منهم المخلصين فاقربا لا يمكن اخذها الصالح المخلصين وقد قال
الله تعالى ان من عبادة المخلصين فقد اقر الميراث ليعقوب
هذا الحق الجليل الذي انبأ الى يوسف عليه السلام الضميمة
ان كانوا ابراهيم وبن الله فليقوا لها هذه الله بطهارته وانه
من اتباع الميسر وجنود فليقبوا اقر الميراث بطهارته ان في كلمة
وهو كلام طريف جيد جدا **ان شاء الله** وانصرت كلام
المفسرين الذين لا يجوزون صدور الذنوب بغيرها وكما في
عن الانبياء عليهم السلام في تفسير الآية التي استعمل عليها الشرا لا ابراهيم
فان ظاهرها صدور الذنوب سابقا لاحكام فصل الله عليه
وقد اذن الامام عليه السلام هو الوجه الصحيح والمضى الصريح الذي لا
يبس فيه ولا خلاف يعتريه وقد ذكرنا احكام الميراث في الشرايين
كما نوايقولون ان مكن الله تعالى من بيت وركب من بيتنا
الله بنى حق فليست الله صلى الله عليه وآله ففتح مكة دخل
في دين الله اولها وادخل بيتي كما نطق بها الكتاب العزيز
وانا انكاههم عليه في الدعوة لذلك عبادة الاصنام وصان
عندهم منكر ما قرره الامام عليه السلام ولا يخفى ان في الجمل الذي

الوجه في القرآن

على يد أبيه فان لم يكن له ابوان صلى الله عليه وسلم
فان لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى يد أبيه صلى الله عليه وسلم
قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعبرون من فضيعة
ويكفون من لا يطيق حتى يورثوه من اهل البيت
الناحية عشر والمفضل الى الشيخ الجليل عمار الآم
محمد بن ابوبه عن الحسين بن اويس عن ابيه عن محمد بن
بن عيسى عن محمد بن يحيى الخزاز عن موسى بن اسمعيل عن ابيه
عن الامام ابو الحسن موسى الكاظم عليه السلام عن ابيه عن ابيه
عن ابيه عن ابيه عن ابيه امير المؤمنين عليهم السلام قال ان
يهوديا كان له على رسول الله صلى الله عليه وآله دين
فقضاه فقال يا يحيى ديني ما عدي ما اعطيت قال فاني
لا افارقك يا يحيى حتى تقضي ديني فقال صلى الله عليه وآله انما
احببت معات غلبت رسول الله صلى الله عليه وآله نعمة حتى حل
في ذلك الموضع القهر والقهر والعرب والعراق الاخرج
والعداء وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله يتهدون
ويتوقعون منه فظهور رسول الله صلى الله عليه وآله اليهم فقال
يا يحيى

ما الذي تصنعون به فقالوا يا رسول الله يحيى يحسب قتال
صلى الله عليه وآله لم يعش حتى يرى وجهه ان اظلم معاذا
ولا غير ذلك عاها الله تعالى قال اليهودي انك لا الاله الا
الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وسطرنا في بابل
اعاوا الله ما فعلت بابل اني فعلت لا لا انظر الى غفلة في
التوراة فاني قرأت غفلة في التوراة محمد بن عبد الله
مولد بمكة ومهاجر بطيبة وليس بقطر ولا غيط ولا حجاب
ولا من بن بالفسق والخيانة فانا اشهد ان لا اله الا الله وانك
رسول الله وهذا مالي ما حكم فيه بما انزل الله كان اليهودي
كثير المال ثم قال اظلمت لم كان في ارض رسول الله صلى الله عليه وآله
عبادة وكانت رفقة ام المؤمنين ما لفت ففتت له ذات ليلة
فما اصبح قال لقد تعفوا الفرائض الليلة الصائغ فامر عليه السلام
ان يحبل يداي ولحيته **باب ما لله يحتاج الى الدين**
في هذا الحديث بان اظلم معاذا اسم رسول ابن ابي عبد
يعني الكمان والدمعة وشغل مالي بحسبيل الله التعليل
يعني النصف ويعني الجزء المطابق وكل منهما محتمل

هذا الحديث في نسخة
من نسخة
من نسخة

وقوله فيما بعد فحكم فيه بما انزل الله ناظر الى الثاني لا
لا نظر الى الثالث **والثاني** ان اظلم معاذا
فقاتلهم لا فاعتصم الكلام لا لا المقام ولد بمكة المات يعني
القتل والمال وتوفي اليه الميراث لا فاعتصم القدر فقتله
او قتلت من قتله فليظلم كما وقع لاحد الجليل ومهاجر
بطيبة مهاجر بفتح الميم في موضع حجر سد الحجر كسر الميم
وصتها الخرج من ارض الى اخرى وطيبة بفتح الطاء
وسكون اليا مدينة رسول الله صلى الله عليه وآله ليس بقطر
ولا غيط ولا حجاب انظر والاعلى بضم القاف وان هما بمعنى
الشيء الخائن القاصي القلب الخشن الكلام والخيار بالسين
المهله والخاء المعجمة المشددة واخر راء تحتانية صيغة
مبالغة من الحب بالتحريك وهو ثمة الصفت يقال لتاسخ
القوم اي يسيحوا ويضربوا ولا من بن بالفسق والخيانة
مقرب الى الههلة والرين من الرينة بالفتح والقشيد
يعني الصفت فالحق بالحاء المعجمة القشيد من التوراة
للشخص كان في ارض رسول الله صلى الله عليه وآله عاها الله تعالى

يجوز ان يكون خيرا لاجماليه صلى الله عليه وآله وان يصل
تأمر لعل الكلمة وكانت مفعلة اما الرفع للحدة واللام
بفتحين جمع ايم وهو الجلد مفعول بالعبادة يعني جعلت على
طافق لفتد تعفوا الفرائض الليلة القليلة اذ انزل اليه وهو
لم يسمع التوراة فارتد والقيام عنه الصائغ الليل ولعله
صلى الله عليه وآله ان اذ بالصائغ بعضها فان احسانا على
ان قيام بعض من الليل وصائغ الوتر كان من ضايعه لا
صلى الله عليه وآله **الحديث العزير** والمفضل الى الشيخ
الشيخ الجليل محمد بن يعقوب عن عدة من اصحابنا عن احمد
محمد بن خالد عن منصور بن العباس عن سعد بن جناح عن عفا
بن سعيد عن بكير الحميد بن علي الكوفي عن مالح الاكدي عن
الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال سمعت
بن مري عليه السلام على قربة قد مات اهلها وطيرها واولها
فقال لانا اثم لم نعوذ الا بسطة وكرها فامتنع من التوراة
فقال الصادق بن يارح الله وكلمته ادع الله ان يحبسهم
لنا فخير وانا ما كانت اهل الحسم فحبسها فامتنع من التوراة

هذا الحديث في نسخة
من نسخة

هذا الحديث في نسخة
من نسخة

قد رآه في بعض
الصور في بعض
من الكتب النادرة

ربه نوري من الجنان ادهم مقام يصير عليه التمسك بالليل على
شرف من الارض فقال يا اهل هذه القرية فاجابه منهم
ليست يا ربح الله وكلتم فقال ويحكم ما كانت اعلم الحكم
قال عبادة الطائفة وجب الدنيا اخرون قليل وابل عبيد
وفضلة في الجوارب فقال كيف كان حكمكم للدنيا قال كتب
الصبي لامي اذ اقبلت علينا فرحنا وسرورنا واذا ادرت
عنا بكينا ورحنا قال كيف كانت عبادتكم للطائفة قال
العبادة لاهل المعاصي قال كيف كانت عاقبة امركم فقال
بيننا ليل في عافية واصبحنا في الهاوية فقال وما الهاوية
قال بحين قال فما بحين قال بحين من جردنا على اليمين
القيمة قال فما قلتم فنادى لكم قال قلنا ردة الى الدنيا فزدد
فيما قلنا كذبتم قال ويحكم كيف يحكم من بينكم
قال يا ربح الله اهل الجوارب لم يزلوا في ملكة غلبة ليل
وانا كنت فيهم ولم ازل فيهم فلما نزل العذاب صبرهم معهم فانا
معلق بشعر على شجر جحيم لا ادرى كيف فيها ام اجزها
فالتفت عيسى عليه السلام الى الجوارب فقال يا اولياء الله اكل

الجن

الجن الى اهل الملح الجرب والتمسك على المزال خير كثير مع عافية
الدنيا والآخرة **بيان ما لعله يحتاج الى بيان**
الحديث اما انهم لما بالتحصيف حرف استقناع وتبنيه
على العمل النبوي المتألف طلبة ليعطاه الى ما يلحق اليه وقيل
المنافضام والله زيد فانه لم يبق الا المستطاعة المستطاعة
وبعض اوله وسكن ثمانية واربعا فاشترى من لدا فداها الظاهر
ان شاعلنا بعض فضل كواكب ويمكن ايضا على اصل الشاكلة
بكلكت فقال الجوارب قد تقدم الكلام في تفسير الجوارب
في الحديث الثامن عشر في الجوارب من تدبير الوهابين
السماء والارض على شرف الشرف المكان العالي قبل ومنه
سمى انشريف شرفا يشهد بالعلو المعنى بالعلو الكافي
ويحكم ويحكم اسم فعل بمعنى التمسك كان ويل كذا عذاب بعض
النفوس يستعمل كل من كان الاخرى عبادة الطائفة
هو معانات الطائفة من الطغيان وهو تهاور الجوارب له
طغيت فقد سوا لامة على عبيد على خلاف القياس وقيل
الاية الفاضلة طغيت وهو يطلق على الكافر والسيطا

الذين في الجوارب
السيطا

الذين في الجوارب
السيطا

والاقسام وعلى كل من يرضى في الفلاة ولا على كل ما يستدعي عبادة
الله تعالى وعلى كل ما يحسد من ذوق الله تعالى ويحب محمدا
كفر له تعالى يريد ان ينجا كل الى الطائفة وقيل
ان يكونوا بوجه اقول الله تعالى والذين كفروا الولا اوفى
الطائفة يخرجهم من النور الى الظلمات وغلبة فيهم
ولعب لظلمة وهذا الظرفية الجارية على الفناء السوء
او بمعنى كان قوله تعالى انظر الى اسم اول السبيته كقولنا
قد لکن الذي تشقني فيه اذ اقبلت علينا الى اخره الشرطية
فاقتنا من وقع المسم تحت العبي لامي فاعلم على شعر على
شعر حتم كناية على انه منزه عن الوقوع فيها ولا بعدان
يراد به معناه الصريح ايضا والتضيقة التي وجب ان
اكد في ما على وجه الملح الجرب على صيغة المبنى المتولي
اطرح فيها على وجه الملح الجرب الذي لم يرد في
تبيين حاله في قوله تعالى فنادى هذا الرجل المستكلم عيسى
على نبينا عليه السلام في وصف استحباب القرية وما كانا
عليه من الخوف القليل والامل المعبد والعقلاء والاهل للعب

والفرح

والفرح باقبال الدنيا والخرق باجبارها هو بعينه حاله
اقل ما تامل كل من هذا الخوف القليل ايضا فنادى
من الغلبة وسوء المقلب واللعن ما نقله الشيخ الصدوق
محمدين بابويه رحمه الله تعالى في كتاب كل الذين فاما النعم
عن بعض الحكماء في تشبيه حال الانسان واعتزله بالدنيا
عن الموت وما بعد من الاحوال وانها كذا القذات المعالجة
الفانية المتروكة والكدورات انفس من في في شروق
وسطه يحيل في اسد ذلك البؤس ان عظيم متوجه اليه
منظر مرطه فاج فاه لا تقامه وفي اهل ذلك الميرج
ايمن كود لا راي لا يقصان ذلك الحبل شيئا ولا
يقتران من قرضه انما لآيات وقد لكت الشخص من نرى
ذلك الثعبان فينا بعد انظر الى الحبل انا فانا قد اذن على كل
عسل قد لخص به جارية البيرة فانه تلج بطله واجتمع
عليه زايير كثير ومن شعر في البعير من كذا من لند
ما اصاحب منه معاصم تلك الزايير عليه قد ضرب باله
بالجوه الى ذلك غير ملتفت الى افرقة وتحت فالبير من

هذا الكلام في
الجملة

جواب كذا في
من قال كذا

الذين في الجوارب
السيطا

الذي لا يحل هو العلم بالشعبان الفاضح فاه هو الموت والكل
الليل والليلان الفاضحان والاضحى الفاضل الصادق والاضحى
هو ذلك الذي لا يتغير بالكدور والآلام والآلام والآلام
ابناء الدنيا المتراخون عليها وتغيرت هذه المثل من
الاضحى انطباعا على المثل انشأ الله البصيرة والهداية
وفرد به من العقلة والغاية **هذه** فقلت تطلق انما
تضيق هذا الحديث فان الطاعة لاهل البيت عبادتهم جاز
على سبيل البصيرة لا الحقيقة وليس كذلك بل حقيقة فان
العبادة ليست الا للشرع والتذلل والطاعة والانتفاء في
حسب كائنات اشاع المولى عليهم السلام عبادته لله تعالى
اخرت ان اتخذ الله هو وحده طاعة الشيطان عبادة له
فقال تعالى انما عبدكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان
وقد فيه كلام في الحديث لا يشرى وقد روي الشيخ العليل
محمد بن يعقوب الكوفي في باب التزويج والتزويج كتاب الكل في
عن جعفر بن محمد عن الباقر عليه السلام ان قال من اصطفى الحق
فقد عبد الله فان كان الناطق يوحى عن الله فقد عبد الله وان

يروي

يروي عن الشيطان فقد عبد الشيطان وروي في الخبر انك
من الكافي ايضا عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
ان قال من اطاع رجلا من عصية فقد عبد وروي في كتاب العلم
من الكافي ايضا في الباب التقليد على جعفر بن محمد قال قلت لابي عبد
جعفر بن محمد الصادق عليه السلام اتخذوا احبارهم وصبيانهم
ادبا يروون الله فقال عليه السلام انما هم اهل العبادات انفسهم
ولودهم اهل الجاهلية ومن اطاعهم اطاع اهل الجاهلية ومن اطاعهم اطاع
صبيانهم من حيث لا يشعرون وروي في هذا الباب في
امر عليه السلام سئل عن هذه الآية فقال الله ما صلوا لهم ولا
لهم ولكن احلوا لهم حلالا وحرموا عليهم حلالا ما يتوهموا
كان اتباع الغير والانتفاء واليد عبادة له فان لم يكن الحق عند
التعقيل يفتنون على عبادة اهل البيت من العصية ما لقيه في
البهيمية والسقية في كثير من النواحي والانتفاء الجاسها وهي
اصنامهم التي هم عليها كقولهم والانداد التي هم عليها دونك
فابدون وهذا هو الشر الملقى في آل الله سبحانه وان يصنعوا
عنه ويظهر قوتهم سانه عتبه وكرهوا الحسن ما قال في الخبر

الشيخ

العدوية دخل بعضها ذلك لغيره بطاع امر دون الآله
وتعلم التوحيد **قد روي** ما تضمنه هذا الحديث من
اهل البيت الغريبة في الجاهلية من جعفر بن محمد بن ابيهم العباس
ووقع العذاب في هذا الخبر في ما بين الموت والبعث
وقد افقد على الاحكام وتعلق به الخبايا وقد اورد عليه القران
العزيز قاله اكثر لعل الملل وان وقع الاختلاف في تفصيله
والذي يجب علينا من تصديق الجبل هذا ما لا يقع بعد الموت
وقبل الحشر في الجاهلية واما كيفياته وتفاصيله لم يكن من
على التفصيل واكثر ما لا تتعدى عقولنا في معنى ترك البعث
والنقص من تلك التفاصيل ومقتضى الوقت فيما مر من سائر
ما يعرف ذلك العذاب ويظهر كيف كان وعلى ما يقع
حصل وهو الملاحظة على الاماكن التي تجلب اليها النيات والاداء
يكون ما كان في النفس من ذلك والاشغال من الفكر بها يدور
ويجي منه كمال شخص لغيره السلطان وتجره ليتلف في عيني
ويجده انه نزل الفكر في الجبل للوثة الخلاصة وبقية الجبل
شكره وانما هو علم بالسكين او بالسيف والاطاع من اهل البيت

وهذا

وهذا ولعلنا نرى الاماكن الواردة في هذا الملل في كل
اليت علم لم يزل في الاماكن والكتابات ولقد روي هذا حديثا
كثيرا في بعض الروايات في الشيخ الصدوق محمد بن بابويه بسند
الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان قال
ان حين الموت لا تفرق العقيدة اهلها ولا غيرها الموت
وهذا الحديث كفاية والله الهادي ولا يخفى انما قاله
هذا الخبر انه كان منهم من لم يكن منهم فلما نزل العذاب عنه
معهم يشعرون المبالغة من اهل المعاصي والاعتزال لهم وان
القيم معهم شربتهم في العذاب وعقر قسارهم وان لم يكن
في انفسهم وقولهم وقد يستأمنون ذلك اليوم قوله تعالى ان
الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر لا يفرقون بين رجلين قالوا كما
منصفين في الارض قالوا ان الذين اضرقت دماءهم وسعة فها
فيما قال ذلك ساء لهم جحيم وصارت نصيبا لهم في النجى لليل
محمد بن يعقوب بن ابي عمير عن اهل المعاصي من كتاب الكل في
ابن القيس بن جعفر الكاظم عليه السلام انه سئل عن اصحابه
محالة من اهل الضلال فقال اي شيء يوجب شدة الامانة

الشيخ

قال عليه السلام ما تعلمون ان قوله تعالى فاصبحكم جبراً والحق
طويل قلنا منه وضع الحاحية ولو لم يكن في الحاحية الا ناقة
سوى ذلك لكانت وكيفية هذه الناقة ما لا يعد ولا يحصى قال
الله سبحانه ان يوقنا ذلك بغيره وكرمه **الكتاب الثاني**
والعقوبة في المسئلة التي في المصنف الحاحية ما لا يسامح محمد
في عقوب الكلي من علي بن ابي طالب من ابي عبد الله عن ابي
ابراهيم بن عمر الجاني عن ابي بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني سمعت من سليمان
والمقداد واذنيهما في تفسير القرآن والحديث عن ابي عبد
الله عليه السلام في رواية في يد الناس في سمعت من سليمان
ما سمعت منهم من رواية في ايدي الناس شيئا كثير من تفسير
القرآن من الاحاديث عن ابي عبد الله عليه السلام والذين
تخالفوا فيهم لم يورثوا عن ان ذلك كله باطل اقرت النسخة
يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وآله مستعملين في تفسير
القرآن بالانهم فاقبل على علمي السلام قال قد سالت فاقولهم
ان في ايدي الناس حق وباطل وحيد فاذكروا واحصوا

ومعناها

ومعناها وما علموا وحاشا محكم ومثلاً وما وضعت وحرماً
وقد كذب على رسول الله صلى الله عليه وآله فكل من جحد
قام حلياً فقال ايها الناس قد كذبت على الكذابة في كذب
على معقداً فليتبرعوا من ان اربعة كذبت عليه من
وانما انا كاذب الحديث من اربعة ليس لهم حاشا من ان اربعة
الايان من صنع الاسلام لا ينال ولا يخرج ان يكذب على
رسول الله صلى الله عليه وآله مستعملين في تفسير القرآن
كذاب لا يبولونه ولا يصديقون ولا يصدقونهم قالوا هذا حجب
رسول الله صلى الله عليه وآله ورواه وسمع منه فاحصوا منه
وهم لا يعرفون حاله وقد اخبر الله تعالى عن المنافقين بينا
اخبرهم وصمهم بما وصفه فقال عز وجل اذا رايتهم فجاه
اجسامهم وان يقولوا سمعوا لقولهم ثم يفرعون فقل
الي ائمتهم الصلاة والحق الى انهم الرور وكذبوا في
قولهم الاموال وحلوه على قائلنا سواكلوا هم ائمتنا
وايها الناس مع المالك والدينا لمن عصم الله قبل احد
وجعل مع من ربه الله صلى الله عليه وآله سينا الرخصة

لا يورثون

هذا الحديث في تفسير القرآن
والذي رواه في ايدي الناس
في تفسير القرآن
في ايدي الناس
في تفسير القرآن

على وجهه ومعناه فلم يتركه بالحق في يد قوله به وعلمه
ويرويه عن ابي عبد الله عليه السلام في تفسير القرآن
المسلمون انهم لم يبقوا فلو علموا انه وهم لرضه وعلم
ثالث سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله في تفسير القرآن
وهو لا يعلم ولا يسمع من غيري فاما ربه وهو لا يعلم فليحفظ
منه فليحفظ التامع ولو علم انه منسوخ لرضه ولو علم انه
اذ سمع منه لرضه واخر بالحق لم يتركه على رسول الله صلى
عليه وآله منسوخاً لكان جرحاً من الله وتعليماً لرسول الله صلى الله
عليه وآله لم يسهل احفظ ما سمع على وجهه فاجاب كل اسم لم
يورثه ولم يورث من تفسير القرآن من المنسوخ وعلى التامع
ورفع المنسوخ ان امر رسول الله صلى الله عليه وآله في تفسير القرآن
ناصح ومنسوخ وخلص مقام محكم ومثلاً به وقد كان
يكون من رسول الله صلى الله عليه وآله الكلام له وحاشا ان
كل كلامه وكلام خاص من القرآن وقال الله عز وجل في كتاب
ما انكم الاصول فافهم وما وليكم عنده فافهم فافهم
من المعروف والبرية راعى الله عز وجل صلى الله عليه وآله

وليس

وليس كل صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله كان يسهل له عن
الشيء يعلمهم وكان منهم زبالة ولا يستعملهم حتى ان كانوا
يجوزون ان يحسوا الامر الى العاري فيقال رسول الله صلى الله
عليه وآله حتى اجمعوا وقد كذب على رسول الله صلى الله
عليه وآله كل يوم دخلة وكل ليلة دخلت فليحفظ في ايديهم
حيث ارقتم الحجاب رسول الله صلى الله عليه وآله انهم يصنع
اجد من الناس عري وبقا كان يا ايدي رسول الله صلى الله
في ايديهم وكنت اذ دخلت عليه بعض منازله فلهذا في ان قام عني
فلا اذ لم يبق عندي عري فاذ انا في الحاق سمع من رسول
لم يبق عن عري فلهذا ولا احد من ايدي وكنت اذ سالت ابا عبد
واذا سكنت عنده فقلت مسالتي اليك فقلت فقلت على كل حال
الله صلى الله عليه وآله آية من القرآن الا انهم ائمة واما ائمة
عليه فكيفها يخطي وعليه فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
ومسوخها ومحكمها ومثلاً بها وخلصها وحاشا لها وحاشا
الله ان يعطيني فيها وحفظها فافهم فافهم فافهم فافهم
ولا علم الاملاء علي وكنت قد عدت على ما دعاها فقلت شيئا

لا يورثون

عليه السلام حلال رحيم ولا امره لا ينجلي شئ كان او يكون ولا
 كتابا من كل الحق قبله من طاعة وعصية الا حيلة وخيلة
 فلم يصرفنا ولا حيلة من صنع بل هو عليه السلام ودعا الله عليه
 ان ينادي بغيره على حكمه ونور قلبه بان شئ ما في الدنيا والي
 مدعو من لم ينشأ ولم يفتنى شئ لم يكتبه اقتضى على
 النسيان فيما بعد فقال لا كنت اتخوف عليك النسيان ولا
بيان ما عليه يحتاج الى البيان في هذا الحديث **و** و
 متشابه الحجة في اللغة من المصطلح المتقن ويعلق
 الاصطلاح على ان يقع معناه وظاهره كذا في رتبة الاعراض
 وعلى ان كان محمولها من الشئ او التخصيص ومنها معاً على
 تاكيد محمولها نظيره مستقيماً خالياً من الخلل وعلى ان لا
 يتخلل الثاني بل لا وجهاً واحداً فيقال بكل من هذا المعنى
 المتشابه وكل منهما ما يجوز ان يكون مراداً الله عليه السلام
 بحكاية متشابهة وقد كثر على الكذابة الشبهة في
 الخلق اما سألوا بواحد من القولين لجهت ونحو فليتبين
 معقول من الثاني لا يفتقر الى قولها تقول ثبتت من لا

اي

او قوله وهذا الحديث معدود من المتواترات متبع بالاسلام
 اي كلف له وسئل عن غير نفسه فيقول الاجر لا يتام ولا
 يفرج العطف بغيره كما لا يفتقه انما بالكتب على رسول
 صلى الله عليه وآله وقد اخرج الله عن المنافقين بما اخرج
 المراتب المتأخرين كان ظاهرهم طاهر باحسان ولا هم
 من شدة لسانه وبيانه عن الناس هم وتصديقهم فيما يتقدم
 عن النبي صلى الله عليه وآله من الاحاديث ويرث الى ذلك
 ان شجانه حاطب بنية صلى الله عليه وآله بقوله واذا
 رأيتم تحريك الجبال ثم ايضاً حتم وحسن منظرهم
 وان تقولوا اتبع لغوهم اي تصحى اليه لا لغيره الصريح
 بالذور والكذب متعلق بقرينة والعطف بغيره يباح
 ومنه خبر ثان لان اخبر به له محذوف اي بعضه مانع
 وبعضه مسوق او بدل من مثل ومنه على البداية من
 القرآن ممكن فان قيام البدل قائم المبدل بغيره كرم عند
 من الحقيقين وقد جعل صاحب الكتاب الجن في قوله تعالى
 تشركوا بالجن بدلاً من شركاء ولا يقرهم بمقابلة وقد كان يكون

في الحديث المتعلق بالاحاديث
 ان كذا من قوله تعالى
 والذين آمنوا من قبل
 والذين آمنوا من بعد

من قوله الله صلى الله عليه وآله ان كان ضيق الشان ويكون ناسراً
 وهي حجة المبرورة ووجهان تحت الكلام لا تفهم التكرار
 او ما لانه وان جعلت يكون اقسمة في خبرها فبشيء
 على ما قبل الآية وليرد على قوله الله صلى الله عليه وآله
 ان يكون على شبهة الامر لا على شبهة القول فقد قيل
 ادور على جليلي انما هو الحق او انما هو الحق اي من كذا
 حيث دار الظاهر ان ليس المراد ان يكون الحق في العقل
 ان صلى الله عليه وآله وسلم يطلع على الاسرار المحصورة على
 ويرى الحق معناه المعارف لا امور العالم المكنونة
 التي حلت عن ان تكون شريعة لكل واحد او اطلاع عليها الا بعد
 بعد وظهر على ما قبلها وتفسيرها الثاني ولما جاء الكلام
 عن معناه الظاهر على معنى الحق ما هو من القول اذا
 رجع وقد تقرر ان لكل آية ظاهراً وباطناً والمراد صلى الله
 عليه وآله اطلاع عليه السلام على تلك المعلومات المصونة وعلم تلك
 الاسرار المكنونة والتفسير كمنع معنى الغفلة والظواهر ما هو من
 الغفلة وهو من الجاهل بغيره الى اسرار شريعة عن وجهها انما اكتشفه

واسم

واسم الصريح او اظهر في الاصطلاح على ما في كلام الله تعالى
 لا يجوز من حيث الدلالة على المراد سبحانه وقوله الحق لا
 لاجراج البحث عن الحديث الذي من طاعة وعصية اي ما يوجب
 طاعة الله او عصية ان يعلل على حكمه اي حكمه فان الحكم
 حكمه لا يوجب معنى الحكم ايضاً ولا يبعد ان يقره حكمه لا يوجب
 الكان جميع حكمه **تفسير** انما قال كذا على من الله صلى
 الله عليه وآله للتوصل الى الامراض الفاسدة والقصد بالمطالبة
 التقرية الى الملوك وتزويج الآراء الا انه قد ذكر ذلك وهو من
 القلوب من ذلك الظاهر البطلان وما تضمنه هذا الحديث
 من قوله صلى الله عليه وآله وسلم قد كثر على الكذابة دليل على
 وقوعه لان هذا القول اما ان يكون قد صدر عنه صلى الله عليه وآله
 اكانا الطالبين على التقديرين عاجل كما لا يخفى والوجود الاحاديث
 المتأخرة التي لا يمكن الجمع بينهما وليس بينهما ناساً لبعض قطعاً
 وما ذكره عليه السلام من وضع الحديث التزوير الممارك وقد وقع
 كثيراً من ذلك ان غلبت به عليهم وعلى المحدثين السابقين
 بحيث ساقطوا العلم وروى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لا

في الحديث المتعلق بالاحاديث
 ان كذا من قوله تعالى
 والذين آمنوا من قبل
 والذين آمنوا من بعد

واسم

سبحان الذي حبسنا في هذا الضل وجلس قائله الهدي في غمرة الحق
 دهم فلما خرج قال الهدي لشدان قاده هذا قفا كذا رجل على
 انه سلك الله عليه والديا قال رسول الله عليه وآله أو جالس ولكن
 الرادان يقرب الدنيا واربوح الهام وقالوا ناهله على ذلك قد
 وضع الزنادقة خدمهم ليهكروا في الاحاديث وكذلك الخلافة
 والمخراج يهكروا بعضهم كان يقول بعد ما خرج من خلافة
 انظروا الى هذه الاحاديث من من تخذونها وانما اذا انزلنا
 انما وضعنا الحديث وقد صنف باعة من العلماء كالهنا
 وعين ككتاب بيان الاساطير الموضوعة وعزوا من تلك الاحاديث
 القبيحة وعظم بين الشيعة من شقي فظن ان الله الحق في الجحالة
 طاعة المتأدلة ومن السات من الكليات لطيف المير عبد
 الرحمن ملام الامم الذين ولا وجع الا وجع العين الموت كفارة
 لكل مسلم ان التجار لم يبقوا الا الضعاف وكتاب الله الملقط
 ومن الموصيات ما دعوان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله
 تعالى يقول للمؤمنين يوم القيمة عامة ويحبب اليك ابنا كفا صفة الله
 قال الله تعالى من قال ان الله تعالى المطلق الذي لا خسار مع فيه

من اروع واشد ذلك كبرهم قال الصفا في اناست
 عمر او ازيد الحق القول النقص الى الله عليه السلام قول الحق
 على حكمه الاولين والآخرين في المصنوعات مما روي اول
 من يعقل كما به حجة من الخطا في كنه شعاع كنعان النفس قبل
 فان ابن قال سر قد انكروا منها من سبها كبره حتى قيل
 ومن سب عان وجلا جلد الحق في غيره لان الانا حاشيت
 ومن المصنوعات زرعنا نزعنا النظر الحشر يزيد في الجبر
 فاداعي اليمين خلوة صغرا له العلم على كل الادمان علم
 الاول انتم كل الصفا في تحقير وادخل في الحشر بعد السجدة
 من الحشر شخص اسمه بابا رتقا وادخله من اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وآله وادخله في ذلك الوقت وصدد فضايلة واختلق
 احاديث كثيرة زعم انه عجزهم ان ينقصوا على الله عليه وآله قال
 صاحب التام من معاني تلك الاحاديث من اصحاب الصحابة
 وقد صنف النبي كما في سبيل ذلك القين مما ذكره في
 بابا رتقا في احاديث الموصوفة اكثر من ان يخصص **تكملة** ما تقدم
 هذا الحديث من عليه صلى الله عليه وآله كاي الامير المؤمنين عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم

ما كان وما يكون يمكن حملها على أحكام التفسير في المسائل الكائنة
 والحدود ويمكن حمل بعض العبارات التي طرأ على الله عز وجل على
 عليه وآله صلوات الله وسلامه عليه في التفسير بل هو والله أعلم أن المراد من
 الخبر كبر في ذلك كقولنا عليه السلام استأذنه طاعة والبرية
 المألومة والله يباريكم في العلم ولكن يود أن التفسير في ذلك على ما
 سره وكيدوا ويظهر فيه ما ذكرنا من عندهم هو الوجه الصحيح
 وقال كيف يعبر عنه والخبير في قوله الله صلى الله عليه وآله
 مرهم ووجهه وكبارا من قوله قد قبل قتله عليه السلام
 ليلا وكان لا يتناول في الأسماء استأذنه ويقول الحق الله
 خصوصا وكبارا وكلمين في ذلك قبل الخراج له وكبارا وم
 من وجهه الخبير لما ذكرنا من قول الحسين عليه السلام فيها
 وكبارا وبزواله من أخبار علي لا يزال وبزواله
 ثامن عشر في كتاب السير وهو بعد نظافة الأخبار ما
 ينسب إلى الله عليه وآله صلى الله عليه وآله من غير أن يكون كتاب الخبير والمأ
 فان في عالم ما كان وما يكون الحكيم القنعة ونقل الشيخ العليل
 الاسلام محمد بن عتيق الكليفي في كتابه الكافي عن الإمام جعفر

تحت الصادق عليه السلام ما ديت مسلكت فان ذللت الكفاية
 عند عليهم ما تها لا يزال عند الامية عليهم يتوارثوا بعد
 ولجميع الحق الشريف من شرح الاوصاف فبحث فخلق العلم الوحد
 يكون بين الجعفر والجامعة كتابان على حكم الله وحجته قد ذكر
 في علم طريقة علم الحروف والحوادث التي تحدث في انوار العلم وال
 الائمة المعرفين من اولاده يعرفونها ويحكمون بها وقد كانت في
 العهد الذي كتبه على محمد بن ابي الرضا عليه السلام المأثورات
 قد عرفت في حقها ما لم يعرفها ابداً ولكن قبلت منك محمد الا
 ان الجعفر والجامعة ببيان علم الائمة فاشياخ الغار بنصيب
 علم الحروف ينسبون فيه الى اهل البيت عليهم السلام واثبت في انقام
 قطبا اشرف فيه بالنبوة الى احوال ملوك مصر وسعت انه يخرج
 من ذللت الكتابين واما كلام السيد الشريف **الحديث الثاني**
والعزيم واثبت المتصل الى شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي
 قال حدثنا محمد بن محمد بن النعمان بن محمد بن عثمان بن سنان بن ابراهيم
 حدثنا محمد بن محمد بن علي الشريف المعروف بابن الزيات حدثنا ابو الحسن
 محمد بن همام الاسدي حدثنا جعفر بن محمد بن مالك حدثنا احمد بن

الغنى حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أبي هريرة عن النبي
بن عيسى عن النخعي عن العجلي عن الحسن بن علي بن فضال عن
قال لما حضرته الوفاة قال وصي فقال هذا ما أوصى به علي بن
أبي طالب الباقى من رسول الله وآل الله وآل محمد وآل علي وآل
أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله اختاره بعلي
وآل بيته خير منه وإن الله بعث من بين النور رسالاً إلى الناس
من أعماهم إلى أعماهم في الصدور والقلوب أوصيت بالحسن والحسين
بأن وصيها علياً وصي علي بن أبي طالب وصي علي بن أبي طالب
كان ذلك ما بيني وبينك ما بينك وبين علي بن أبي طالب ولا بين
الدين وبينك وأوصيت يا بني الصالحين عني وعنهم وأوصيت
في أهلها عني وعنهم وأوصيت في أهلها عني وعنهم وأوصيت
والغضب وحسن الجوار والكرم والشفقة والرحمة واللين واللين
اللباقة وصلة الرحم وحسن السالكين وحسن السالكين وحسن السالكين
من الفضل المبادر وقصر الأكل وقصر الموت وقصر ما نالت
رحمتي موت وقصر من أكله وقصر من أكله وأوصيت بحسن الخلق
في سائر أمرك وعلا نيتك وأنها كهي القصر في القول والسير

روى في هذا الحديث
أحمد بن محمد

وإذا

والأمر من شيء من أمر لا يخرج ما يدبره وأما عن شيء من أمر الدنيا
فقال حتى تصيب رضاءك فيه وأياك ومن أطاع الله ومن أطاع
الظنون بلا مشورة فإن من الشدة في حليته وكن يده يابني
عالمه ومن الخنا وجوراً والمعر وفجراً ومن المنكر ناهياً
وتراج الأخوان في الله وأحب الصالحين ودار الفاسق من دنياه
وأبغضه وتقبلت بزيارته بأمر الله لك لا تكون مثله وأياك والكره
في الطهارة وجوع المساكين ومجاناة من لا عقل له ولا علم ولا فضل
يا بني عشتقك وأقسمت في عبادتك وعليك فيها بالآمر
الذي لا يرد في طيقتهم والزم الصمت تسلم وقدم نفسك لتعلم
وتعلم الخير وتعلم وكن لله ذاك على كل حال وأرحم من أهالك
الصغير ووقرهم الكبير ولا تكن معاً ما حتى تصدق
أكله عليك بالصوم فإنه زكوة البدن وحيته لأهله وجاهد
نفسك واحذر حليتك واجتنب عدوك وتعالى عما يفتخرون
وأكثر من الدعاء فإنه لك يا بني نعم وأمر هذا فراق بيني وبينك
بيان ما لعله يحتاج إلى البيان في هذا الحديث وأما
بحريره القبر والحق والقاء المعجزة المعجزة والبراءة للمؤمنين

من قوله
سواء الله

لما دنا العلم فإن الجملة كالمؤلف لما فيها فإذا كان ذلك العلم
المحلول لعله على السلم وكان تارة عند حلقها بحسب ما يرى عند
وقر حلول الكبرياء القديس والأعظام وحول الركن عند أحد
شهر وأحسن الجوارح التي على الله عليه وآله وآل الله عليه وآله وسلم
بالجوارح حتى ظننت أنه سيورثه والآحاد في ذلك كثير
وليس من الجوارح إلا الذي عنه فقط بل هو الذي منه
أيضاً ومن جملة حسن الجوارح البتة بالسلام وصيادته في الرعي
وتفرغته في المسيرة وهنيت بالفرح والصفى عن رآية
وعدم التطلع إلى غير آية وترك ضافته فيما يحتاج إليه
من وضع خذو على الجوارح وتسليط ميزان الجوارح
وما شابه ذلك وأكرام الصنفين النبي صلى الله عليه وآله وآل
ولم يكن كان يؤمن بالله واليوم الآخر الجبر ليس فيه ضعف العجز ذلك
من الآحاد ومن جملة أكرامه تعجيل الطعام وطلاقة الكرم
والمنشأة وحسن الحديث معه حال المأكلة وما يشبهه إلى
الذي في المثال ذلك وقد عرفت جملة أكرام الصنفين عظيم القدر
التي قبل الطعام لأنه أوفى بالطلب وأكبر من الصبر كما

سبحانه

نحو أنه في قوله عز وجل وأما في قوله تعالى في قوله
ورحمته الجود أيا الذي وقع في غيب وشبهة وحسب ما يكون
وحسب ما يكون روى الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن فضال
أما جماعة من السالكين وقد أخرجوا كبرياءه وهم كانوا
تسليم عليهم فقالوا لهم يا ابن رسول الله إلى العدة نزل عليكم
وحلبنهم على الأرض وشاكرهم الأكل حتى وغنمهم قار
وروى عن علي بن أبي طالب عن جماعة من الجاهدين وهم كانوا
وكان على السليم صيانة لما لهم من العدة فقالوا لهم صانعوهم
وحتى أن يكون قد حصل لهم به ذلك كقلب فقال أنوف
الكيلة جميعاً لا تفرحوا معكم فإن من عند المساء وكل معكم على
خواب واحذر جيرانهم وربما روى ذلك عن الإمام زين
العابد بن علي بن الحسين عليه السلام وهو الأمل في الحديث
إذا أصبحت فلا تذكر نفسك بالمساء وإذا أمسيت فلا
تحدث نفسك بالمصباح وتذكر من جيرانك الموتى ومن
صحبك السحرة فإني لا أدري ما السهر هذا ومن أكرامه
عليه السلام أنما أحاطت عليهم اثنين اتباع الحق وطول الأكل

الشيخ أحمد بن محمد
الكلبي

أحمد بن محمد
الكلبي

أحمد بن محمد
الكلبي

حتى يقطع الموت وهو غافل عنه عن مسعده له مستقر والله
في المودع الدنيا يقول في الآخرة حسرة وتكرار لما تمته وذلك
هو الحسن المبين نفوس الله منه قالت ربهين موت هبل عني
مفعول أي أنت مفعول الموت وبالله وقدر هبت في هبل
التبسمات قليلة رقة عن قريب يفتك رهنه ويصرف في يده
وعرض الله العن والعاد المحيين أي هود الله وضع لهم
أي طروح له دليل عند وهو تمكن منك غاية التمكن والاعمال
انزكه من العواد المضادة المخرقة على الخطا في غاية الاستعداد
لألم الله والاعمال والسقم بضمين ويستمع التي ولما كان
كالمطر والخراب وأوصيت بخشيته الله قال الحق الحق طوبى
لله بعض مؤلفاته حاصله أن الخوف والخشية وإن كانا في
الخلق بمعنى واحدا لأن أي خوف الله وخشيته الله عرف الأباب
التأويل فأنه الخوف تألم النفس من العقاب المتوقع بسبب
ارتكاب المعاصيات والتسبب العادات وهو يحصل لكل المخلوق
فإن كانت مائة متساوية جبراً والموتية العلية لا تصل إلا
الليل والثمة حالة فصل عند الشعور بظلمة الخوف وخشيته

الكهنة من الرجال من جاوره
الذين في ذواتهم الشبه

15

جواب کا مندرجہ بالا ہے

الحريّ على الصّالحين

وَمِنْ الْجَبَّتِ مِنْهُ الْحَادَّةُ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِمَالٍ طَلْعَ طَلْعَةٍ لِي
الْبِكْرِ أَوْ بَعْدَ لَدَى الْعَرَبِ قَالَ سُبْحَانَهُ قَدْ جَعَلَتْهُ لِي غُرْبَةً
عَبَادُ الْعِلْمِ وَالْفَنَاءِ تَحْقِيقُهُ وَمَوْقِدُ طُغْيَانِهِ سُبْحَانَ الْمَلِكِ
يُضَاهِي أَسْمَاءَ كَلِمَةِ الْمَلِكِ وَالْمَلِكُ فِيهِ أَعْلَى دَرَجَةٍ أَوْ تَعْلِيْقُهُ
فَالْأَعْمَالُ وَالْفَنَاءُ لَمْ يَكُنْ الْبِكْرُ أَوْ مَالُ الْفَتْرَةِ وَلَا رَقْعُ
الْعَاوَةِ وَقَعُ السُّهُوَاتِ حَقِيقَتُهُ جَمِيعُ مَا كَرِهُوا الدُّنْيَا وَكَأْسُهَا
الْعُسْلُ كَرِهُوا عَائِدِينَ وَمَنْ فِيهَا سَائِسًا قَالَهُ سَائِسًا وَإِذَا
أَصْرَقَتْ جَمِيعُ السُّهُوَاتِ بِأَلْوَانِهَا فِي الْعُقْبَةِ بُولِي
الْمُخْرَجِ وَالْإِنْكَارِ عَدَلَ عَنْهُ الْعَدْلُ وَالْكِبَرُ وَالْحَسَنُ
كُلُّهُمَا الْفُتْرَةُ حُطْلُ الْعَاوَةِ وَلَا يَتَرَقَّى لَعْنُ وَلَا صِدْقُ
شُغْلُ الْأَلْمَرَّةِ وَالْحَاسِبَةِ وَالْمَجَاعِدَةِ وَالْأَسْرَارِ
تَضْيِيعُ الْأَنْفَاسِ وَالْأَوَاقَاتِ وَمَوْلَاكَ الشُّرُوحَ وَالطُّوَلَاتِ
وَالْخَطَرَاتِ وَأَمَّا الْفُتْرَةُ الَّتِي حَبَّتْ عَلَيْهَا شَيْءٌ مِنْ هَذَا أَلَا
فَلَا يَسْتَحْيِ أَنْ يَطْلُقَ طِلَاسُ الْغُرْبِ وَأَمَّا مَوْجِدُ شَيْءٍ مِنْ هَذَا
قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ وَأَقِيلَ لِي قَوْلَ تَحَاوَاهُ فَاسْتَحْيِ
فَأَمَّا أَنْ تَقَالَ كَأَمْرَةٍ وَأَنْ تَقَالَ لَمْ تَكُنْ وَأَحَالُ عَلَى الْعَرَبِ

3

ما كان من خوف المحاكم ما كان خوف الله تعالى
 وما كان من خوف الملوك ما كان خوف الله تعالى
 فما كان من شيء من هذه الصفة
 ومن كان من هذه الصفة

وَقَالَ لَهُمْ خُذُوا هَذِهِ السَّكَّةَ
فَإِنَّ فِيهَا لَكُمْ كُلَّ شَيْءٍ
وَأَخَذَ مِنْهُمْ مِائَةً
وَقَالَ لَهُمْ خُذُوا هَذِهِ
السَّكَّةَ فَإِنَّ فِيهَا
لَكُمْ كُلَّ شَيْءٍ
وَأَخَذَ مِنْهُمْ
مِائَةً

از کتب من لایق تو

انما اقول اذا وقع من المارة وحسن حله في الشيطان فان
 ذكر اسم الله تعالى الشيطان عن عدوانه على نفسه فدخل الشيطان
 ذكره فكان العمل بهما جميعا والنفقة واحدة قلت فيما في
 سورة يوسف هذا قال يوسف وبغضنا وقد اورد بعضنا
 قالوا المتكلمون من ان الشياطين ليسوا بشياطين فنفقوا على
 الوجود في جمل الحيات فاننا نرى الشيطان في شكل انثى
 وتبينت اقاله الفلاسفة من انها نفوس الارضية المدرة
 للعناصر والنفوس الناطقة الشريفة التي فارقته ابدانها واصل
 لها نوع تعلق بالانسان والنفوس الشريفة المتعلقة بالانسان
 في دعائها وتعينها على الشر والفساد **الحديث الخاص** **الخاص**
 في السند المتصل الى الشيخ الجليل ابن الاسماع محمد بن يعقوب
 الكليني عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابي بصير عن حماد بن الحارث
 عن الاسماع ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال
 ان يمين كانت عند ربيع لها دوى ملوكة فاشتريها عايشة
 فاعتقها باخرها فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان
 شئت ان تفرق عندها فافرقها فان شئت فارقها وكان ما بينها

بلغ

الذين

الذين باعوها انشروها على ايدى ان لهم اولادها فقال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان هؤلاء من اعقاب محمد
 علي بن ابي طالب فاهديته الي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فطلعت عايشة وقالت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لا ياكل لحم الصدقة فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولحم
 معان فقال ما شان هذا اللحم لم يطبخ فقال ان رسول الله
 قد روي به على ابي بكر فان لا اكل الصدقة فقال صلى الله عليه
 وسلم لها صدقة ولما هديته فزار ابي بكر فهاهنا ثلث
 من الشئ **باب ما اعله من اكل الى البيان في هذا الحديث**
 ان يمين كانت عند ربيع لها دوى ملوكة فاشتريها عايشة
 والبيان المتنازع تحت المتنازع بين الرازي والمحدثين في
 ما روي عن يمين فبيع الباء اسم وجهها بعثت اليهم المصوبة
 والعين للجهة ثم التاء المتنازع من تحت والمتنازع وقد
 اختلف في انه هل كان حرا او عبدا ومن ثم اختلف في انها
 في تحريم الامة اذا اعتقت تحت يمين شاعت بغير البيع الى ان
 يجوز اكثر من قول في يمين المكان بالكثر او بالفتح وقولت

وروى عن حماد بن الحارث
 عن الاسماع ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام

ما عكس ان لهم ولاه ولاه بفتح الميم والواو فاقول يعني الذين
 ويطابق في الترمذ على علاقة بين الشخصين فوجب لارتساق
 علاقة التبع والرجعية فلا يرد به هذا العلامة المرتبة
 على المعنى الموجبة للأرض لا ياكل لحم الصدقة هي ما اعطى الفقير
 بغير قصد القرية غير مدنية فيدخل فيها الزكوة والمندوب
 والكتات واما لها وعرفنا بعض الفقهاء بالعطية المبرقة
 فما من عيب صاحب الشرع في هذا فانك من السنن هذا
 من كلام الصادق عليه السلام اي ورد بسبب يمينه تلك احكام
 من السنن النبوية **اول** **الحديث** **الخاص**
 او عبد على الخلاف بين فسخ النكاح ولاها **الثاني** **الحديث**
 الاول المتفق ومن المباح المشروط **الثالث** **الحديث** **الخاص**
 على من عايشه او ادخلته الى شخص فهاهنا اليهم لم تكن محرمة
 عليهم **بعض** **ما** **نقصه** **هذا** **الحديث** **من** **ثبوت** **الحديث** **في** **السنن**
 المتقدمة ما لا خلاف فيه مع ربيعة الروح التام غير مستقيم
 على ما على ثبوتها لان روح يمين كان حرا كما في بعض
 الروايات وبه قال ابو حنيفة والصحيفة والاصباح الكافي

من

في

عليهم كانهم لم يسمعوا من الله لم يسمعوا منه تعالى وكان مع ذلك ما ينبغي
علا الله كقولهم تعالى **الذين هم في صفة** اذا اضيفت الى
 خبر جازم فانها ليست بصفة رتبة بل هي رتبة من رتبة الله تعالى
 بحسب ما يضاف اليه يقال كقولهم قاتلهم قاتلهم قاتلهم قاتلهم وقدرهم
 هذا نائب الفاعل قال الله تعالى وكلفهم آياته يوم القيمة
 وكلفهم آياته في الدنيا بل هو كلفهم آياته في الدنيا والآخرة
 ام دلالته على انهم لم يسمعوا من الله في اول قولهم ان الله لا يسمع
 القوم الظالمين وقوله تعالى والذين باعوا دينهم بآياتهم بل
 وقوله تعالى والذين قتلوا في سبيل الله فلم يشعروا انهم يموتون
 ويحياهم الله وما شاؤوا له تعالى وما شقوا له شيئا هم قاتلون
 العرش على الموتى وقوله تعالى ان الله ياتى السيل انشا كذا وما
 كقولهم قوله تعالى وهديناه النجدين اي طريق الخير والشر
 فان المراد انهم لما اتوا من دون الله لم يسمعوا من الله ولا يرون
 بالاصح الى الطريق الشر وهذا مظهر ضعف التفسير بان القديس
 ان تعدت الى المنفرد الثاني بنفسها كانت بمعنى الدلالة الى القوة
 الى المطلوب وان تعدت الى اللزوم والى كانت بمعنى الدلالة على العمل

وكم

فصل في بيان
 ان الله تعالى لا يسمع
 من عباده شيئا

وكم قالوا لا يسمع من الله تعالى قال تعالى لا يسمع من عباده شيئا
 وهذا كقولهم تعالى لا يسمع من عباده شيئا والى الدلالة الواسعة فان
 ان لا يسمع من عباده شيئا حاصله من دون سؤال وهذا لا يسمع الله سبحانه
 للعباد على حجة انهم قالوا له بعض الاعلام **الاول** فاضمة الفوق
 التي يمكن ان يسمع الله تعالى الى صلاحيهم كالتسليم العقلية والاشارة
 الظاهرة والخراسان الباطنة **الثاني** نصب الى الدلالة العقلية الفارقة
 بين الحق والباطل والاعتراح والتسليم **الثالث** هذا يتم بار
 الرسل وانزال الكتب **الرابع** ان يكشف على قلوبهم السراير ويؤيد
 الاشياء كما هي المناسبات الصادقة والاهام والبرامج **الخامس**
 ان يخرجهم من ظلمات ابصارهم ويضيئهم عن غلابيب تواسيتهم
 ويشهدهم الخلق بالاحدية فتدرك عنده السجالات
 انما يتم فيهم من نور الله ويصيرون هباء منثورا وفيه تذكير
 في نظرهم الاغيار ويخبرون الحجاب لاسرارها دون لمن الملك
 اليوم لله والعهود الثابتة كان هلاكه في تحجبه ورضاه عن
 نفسه لا يرب ان من عمل عملا الاصالحة من صيام الايام قيام
 الايام والامثال ذلك يحصل لمقتضى احتياج فان كان كائن

بهم

بما انكسرت الحفظة على العبد من حين يصبح الى حين يموت
 الحفظة بعلمه وكذا نور كونه من حيث اذا لمع سائر الدنيا فتركه
 وتكون فيقول قولا او يبرأ من العمل وجبه صاحبها فان كان اليه
 فزاعب لا يسمع الله تعالى ولا يسمع من عباده شيئا بل هو قاتل
 في جميع الحفظة من العبد ومنهم من لا يسمع من عباده شيئا ولا يكون
 حتى يبلغ الشأنا الثانية فيقول الملك الذي في السماء الثانية
 قولا واضربا بهذا العمل وجبه صاحبها انما لا يسمع من عباده شيئا
 انما صاحب الدنيا لا يسمع من عباده شيئا بل هو قاتل
 الحفظة بعلمه ويضرب جميع الحفظة ويضرب جميع الحفظة
 ويجوز انما الثاني ان الله يقول الملك قولا واضربا بهذا العمل
 وجبه صاحبها وظهور انما صاحب الكبرياء على وتكبر على الناس في
 مجالسهم من رتبة ان لا يسمع من عباده شيئا بل هو قاتل
 وتضرب الحفظة بعلم العبد من هركا ككب العبد في السماء
 وله دوي بالسميع والسميع والسميع والسميع والسميع والسميع
 فيقول الملك قولا واضربا بهذا العمل وجبه صاحبها ويضربه
 الا ملك العبد ان كان يسمع منه وان كان لا يسمع منه العبد

وهذا هو الحق
 ان الله تعالى لا يسمع
 من عباده شيئا

كونها عظمة من الله له وحده منه تعالى وكان مع ذلك ما ينبغي
 من نفسه ان يسمع من الله تعالى والى الدلالة الواسعة فان
 كان ذلك الاشياء كقولهم قاتلهم قاتلهم قاتلهم قاتلهم وقدرهم
 هذا نائب الفاعل قال الله تعالى وكلفهم آياته يوم القيمة
 وكلفهم آياته في الدنيا بل هو كلفهم آياته في الدنيا والآخرة
 من قولهم قوله تعالى وهديناه النجدين اي طريق الخير والشر
 فان المراد انهم لما اتوا من دون الله لم يسمعوا من الله ولا يرون
 بالاصح الى الطريق الشر وهذا مظهر ضعف التفسير بان القديس
 ان تعدت الى المنفرد الثاني بنفسها كانت بمعنى الدلالة الى القوة
 الى المطلوب وان تعدت الى اللزوم والى كانت بمعنى الدلالة على العمل

تاریخ فتح علی شاہ و غلام علی شاہ

۷۹

المواد التي فيها الماء على جدران
وفيها والكمالات التي فيها الماء
على جدرانها، وفيها الماء على جدرانها
من موادها.

W

هذا الكتاب من الكتب التي
كانت في دار الكتب
في دار الكتب
في دار الكتب

الحمد للاتباع والعشر من

والقوى من هذا الاشكال اذا وجد حديث ضعيف في قضية عمل
من الاعمال ولم يكن هذا العمل من اجل الكراهة والحكمة فانه يجوز العمل به
ويستحب ان يكون الحظر من جهة النص او من بين الاماكن والاشياء
فلا احتياط العمل به وبعبارة اخرى اذا كان من جهة العمل والاشياء
فلا وجه للاحتياط العمل به والا كان من الكراهة والاشياء فلا احتياط
واسع اذ في العمل وجوه في الوقوع في المكروه وفي التزام مظنة ترك المستحب
فليظن ان كان خطر الكراهة شديداً فيكون الكراهة المحملة شديداً والا
المحملة ضعيفة فيترجح التزام العمل بالاستحباب وان كان خطر الكراهة
ضعيفاً فيكون الكراهة على قدر وقوعها كراهة ضعيفة دون مرتبة
ترك العمل ولهذا يستحب الاحتياط بالعمل في صورة المسألة فيجب
احتياط النظر في الامور والحق ان مقتضى الاحتياط في الاماكن تيسر بانه
يكتفينا فيه بمرئته الاحتياط بالعمل في المستحب فيجوز العمل والمستحب
مشرطاً انما هو ان العمل به لا يوجب احتمالاً للمكروه واما الاحتياط بما ذكرنا
فمقتضى ان لا يفتقر العمل به على ما ذكرنا من عدم احتمال المكروه فيجوز العمل
لنيل العمل المستحب فيجوز العمل في المكروه وانما احتمال المكروه لا ينافي العمل
الضعيف في احتمال المكروه لانه لا يوجب العمل في الضعيف لا يثبت من الاحكام

لا يكون الاحتياط
منعاً من العمل في
المكروه

الحكمة فانه لا احتمال للمكروه يستلزم ثبوت الاماكن والاشياء حكم شرعي
فلا يثبت الحكم في الضعيف ولعل ان التوريق ذكرنا وانما ذكرنا العمل
توطئة للاحتياط في حال العمل بالامور المعلوم من خارج والاشياء
ايضا معلوم من التوريق والاشياء انما هي على الاحتياط بالاشياء في المكروه
فلم يثبت من الاحكام الحكم في الضعيف بل دفع الحديث في الضعيف
الاحتياط في حال الاحتياط ان يعمل به واستحب الاحتياط معلوم من
قواعد الشرع انتهى كانه مطلق وفيه نظر لان خطر المكروه في هذا العمل انما
يقتضي الحديث في الضعيف في الاحتياط في حال العمل في المكروه لانه لا ينافي
لان الاحتياط في المكروه لا يوجب الاحتياط في الاشياء الا اذا نال المكروه
بفعل المكروه ولا يحظر ان يعمل به في المكروه فانما الاحتياط في الاشياء في المكروه
هذا الوجه من كون مقتضى الاحتياط في المكروه في حال العمل به في المكروه
واحد انما هو ان العمل به لا يوجب احتمالاً للمكروه في المكروه في
البدعة وليس العمل في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
ولا بين الكراهة والاشياء بل في الاحتياط في المكروه والاشياء في المكروه
مقتضى الاحتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
والاحتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء

ان الاحتياط في المكروه
لا يوجب الاحتياط في الاشياء
لان الاحتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء

من غير ان يكون العمل به في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
فانه لا يوجب الاحتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
بل الحديث في الضعيف في حال العمل بالامور المعلوم من خارج والاشياء
حيثما وجد احتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
وكما هو العمل به في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
الفضل وليس في الحكم احد الاحكام المحملة في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
ويجب ان من قولهم الاحكام لا يثبت من مقتضى الاحتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
الضعيف في حال العمل بالامور المعلوم من خارج والاشياء
شكواً في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عبارة انهم قالوا في حجة الاحتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
حديث ضعيف في حال العمل بالامور المعلوم من خارج والاشياء
وما جاز يقتضي عدم صحة الضعيف في حال العمل بالامور المعلوم من خارج والاشياء
والمرام فان العمل في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
في حال العمل بالامور المعلوم من خارج والاشياء
والاستدلال في التوريق في حال العمل بالامور المعلوم من خارج والاشياء

لا يكون الاحتياط
منعاً من العمل في
المكروه

عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء
عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء

ان الاحتياط في المكروه
لا يوجب الاحتياط في الاشياء
لان الاحتياط في المكروه في المكروه في وقت الاحتياط بين الاماكن والاشياء

والجواب عن هذا ما كان لا يخفى انه ليس الغرض الاخبار عن افعالهم لاصحها الا
 ايضا بعين البصيرة لا لا فائدة في خبر الغرض بل على العكس الاول ان يحكى
 لهم ان ما هو قولهم هذا وان كان خافوا ما هو الغرض من
 لكن يجوز بعضهم مثله في قوله تعالى ومن الناس من يقول ما نزلنا
 وبالحق الاخر قال الحق القريب في قوله تعالى انما نزلنا
 هذه الآية فان قيل الا فائدة في الاخبار بان من يقول كلمة كذا من
 اجابات فان قيل القصة في الصفات المذكورة تنافي في الآيات
 فيبقى ان يحصل كون التفسير من الناس ويحتمل فيه ورد بان مثل
 التفسير قد ياتي في مناسبات لا يتفق فيها مثل هذا الاعتبار ولا
 منها الا اخبار بان من هذا الخبر في اللغة متفقة بكما قوله تعالى
 من المؤمنين رجال قالوا ان لا يحصل منهم الجاهل والجور وسدا على
 معنى بعض الناس وبعضهم من تصف بمادة كذا يكون ما طالع الفائدة
 تلك الاضافات لا السببية في وقوع الظهور في اهل معناه مستندة
 انتهى كلامه ثم لما كان معنونه هذا الخبر بطلان الترتيب والادراك
 حسن فيه التاكيد فان قلت الحاصل هو التبرع على اهل الخير
 لا يتردد في ان افعال الله انما تثبت على الحكم العجيبة والمصالح

العلوية

قال انا انما اعني اسعيا جارية
 ١٣٨

العلوية قلت انما اعني للعلوية انما اعني اسعيا جارية
 انما اعني الله تعالى في الامية صلات الله عليهم من هذا القبيل
 ولا يجب ان يكون المعنى في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 لوصفهم الى غير ذلك من صفات فضل هذه الجملة الشريفة من جملة الصفات
 كاشفة وصيفة لها اذ كون هلال دينه في الفقر مما لا يمكن ان يكون
 صلاحه في الحق فيجب ان لا الاتصال انما اعني اسعيا جارية
 من عطف على هذه الشريفة في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 الا انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 المعاني بان المؤمنين الذين فيها كمال الاتصال اللجب التماس
 باحاطة بها الانقطاع بغير من الوجوه فبطلان ما على الاخرى
 لتوضيحها من كمال الاتصال وكما انقطاع الاخرى الى المنا
 قالوا في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 اية كذا في سورة ابراهيم في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 الاولى في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 في الآية الثانية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 عليه وكما حصل في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية

انما اعني اسعيا جارية
 انما اعني اسعيا جارية
 انما اعني اسعيا جارية

ما انقضت عليه من كل صرح فان الربانيات اكثر في الامور والديارات
 وستكلم فيه فيما بعد ان شاء الله تعالى ونعم الموصوفين انما
 بالاصالة وما اوجبه المكلف عليه من شبيهه فان قلت
 هذا الكلام هو من غير اللجب لان الربانيات لا يجب عليها فعلها
 يتساويان قلت الغرض من تبيينه اهل الناس من كل هذا الكلام
 اللجب على من كان له الحق في الجاهل من غير ان يتردد في قوله
 من كل حسن منه في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 احسن اهل البلد في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 متعارف في اكثر المقامات في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 بالاصالة في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 للمعروف وكشف الجاهل عن قلبه في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 فان ما يوصف به سبحانه انما بعد اجابة العايات اجابة العايات
 وعامة خبره سبحانه للسمع في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية

انما

انما في الحديث كذا في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 هذا الكلام في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 من كل هذا الكلام في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 على ما انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 حتى ان شربهم وعرف عليهم فقام من ريقهم في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 الربانيات كذا في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 من كل هذا الكلام في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 هذا الكلام في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 وبان الاستيلاء سلطان الحق على طاهر القلب وباطنه وزيه
 وعلايته فالمراد من الله اعلم ان اذا احسيت عبيد حبيته الى المحل
 الاخر في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 وسواءه في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 قدومه في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 حبه في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية
 كما انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية في قوله تعالى انما اعني اسعيا جارية

الحقيق قال على الذين وقع عليهم وقد علم عليهم السلام الذين ليس
 لهم اهلية تحمل العلم الى بعد فاسم **الاول** جماعة متفهمة لم يربوا
 بالعلم وجه الله سبحانه على ان لا يروا اهل العلم ولا يستمعوا من
 شبكة لا تشارك في ذلك التسمية والتمسها في الدنيا **ثانيا**
 قد نزل اهل الصالح وكان لهم في بعض النسخ ان اواراهم والوف
 على البراءة في المصروفين والواحد في بعض النسخ في قوله
 اول شبهة تعرض لهم **ثالثا** جماعة لا يتقدمون الى العلم الى العلم
 التي تروى ولا هم غامضون للصيرورة والتمسها بالكلية ولكنهم
 اسروا فيها فتوى الهيمنة فيكون في الملاحة الرأفة الهيمنة
والثاني لما في هذه السلوك في الصفات الدائمة صلاحي الطريقة
 المستقيمة كدعهم لم يخلصوا من صفته خبيثة اخرى هي حال المال وال
 وجهه وكذا في الجولة فلا بد لطلب العلم الحقيقي من تقديم طاعة
 النفس عن خذل الاخلاق وقد نام الاضداد اذ العلم عبادة القلب
 وصلاوة وكذا لا تصح الصلوة التي هي طبيعة للخروج الظاهر الا
 بتطهير الطاهر من الاحداث والاحداث كذلك لا تصح عبادة القلب
 وصلاوة الا بعد طهارة النفس من آفات الاخلاق والاعمال الا كما ذكر

يعت

بوت العلم اهلها في كل ما عدا من زبج تحمل العلم الحقيقي
 والمعارف التي تقدمت تلك المعارف والمعارف التي تقدمت
 تحت العلم والعلم في انهم لا يبدون من الذين تعلموا بعد هم ولما
 كانت سلسلة العلم والعلم في انهم لا يقطع بالكلية ما ذكره من انهم لا يقطع
 بل لا بد من امام حافظ للذين في كل زمان في كل يقضيها قواعد
 رسول الله عليهم اسند رسله ان من ينزل في كلامه قد لا يولد الله
 بل لا بد من الامم في انهم لا يقطع بالكلية ما ذكره من انهم لا يقطع
 صلوات الله عليه اياهم فلا بد من العلم في العلم في العلم في العلم
 الاسلام او خائف من راي مستر غير ظاهر في العلم في العلم في العلم
 كما كان من حاله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 الاية من هذه علم السلام وكما هو في هذا الزمان من حاله في العلم
 ولما كانت الحجة المنطقية من الحسن المروي علم الله عليه وعلى ابيه
 القاصرين هم بهم العلم على ما في الامور وما في رايهم في العلم
 شرح على العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 العلم الذي على ما في الاشياء بحسب ما في العلم في العلم في العلم في العلم
 لهم بحسب ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

بعد سبيلهم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 التسمية في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 انما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 ما دل عليه هذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 الصفات وكذا ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 من قول الله عليه وآله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 ميتة جاهلية طاهر على ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 هذا هو لا انما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 من اهل السنة في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 اخذوا من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 حتى يكون من علم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 والامانة في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 المسائل من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 من كان في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 من جابر بن عبد الله الاشاري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في العلم في العلم في العلم في العلم

باستراحت لها العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 فقد اوفى خير كثير في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 التوفيق في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 وهي التوفيق في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 الدينية وقطع الصفات في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 والمراعاة في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 منذ قال ثمانية وامثال ذلك وفي العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 وصحوا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 وقد حجت انهم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 باسماهم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 وحسن اولئك رفيقا اولئك خلفاء الله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 اليد بالاشارة للدلالة على ان حقيقة ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 ليسبب اسما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 تعالى اولئك على علم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 شوقا الى ربيهم لا ريب في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 للجنسية علم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

بعد

154

[illegible]

فانكم تريدون ان اذبحوا على السلم حتى توجدوا السماوات والارض الى الابد
ورويتم ان الخضر كفل في الارض حتى وجد من طاب الى الان فبقته
ان يصلي عليه السلام حتى يوجد في السماوات وتفسد الارض والسموات
وتتبدل ويوجد ثلاثة نفر من البشر يطالبون اعمارهم زيادة على
الموتى على السلم فليكن لا يتجوز ان اسمهم ويتجوز ان يكون اولهم
من ذرية النضر صلى الله عليه وآله وسلم اسمهم بولس منهم ومنكم فليكن
يكون من طاب ان يصلي الله عليه وسلم في يوم واحد منهم من عتبه
وذكره في ذلك فليكن اسمهم المعروف من الاعاء في هذا الزمان
المعادي **الحقيقة** انه ليحجب كلام هذا المقام الشيخ العارف الكمال
الشيخ محمد الدين بن عمر باورد في كتابه المستجاب للكتابة قال
رحم الله تعالى في الباب الثاني من كتابه والسبعين من الكتاب
المذكور ان طه طيفه يخرج من عنقه قوله الله صلى الله عليه وآله
وسلم من ولد طه طه عليها السلام هو طه اسمه اسم رسول الله صلى
عليه وآله وسلم حزن الحسين بن علي لما التفت اليه بايع بين الركن
والمقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وآله في الحاقه ففتح القاء
ونزل عنه في الحاقه فبهم الحاد اسعد الناس به اهل الكوفة فبعث

قالوا ان هذا هو طه
عليه السلام
سبحه وزيده

ح

حسب اناسا او تبايع الجبهة ويذهب الى الله بالسيف ويضع
اليد على الارض فلا يفي الا الذي الما لعل الله مقلد العلاء
اهل الاجتهاد والايام من يحكم بخلافه فليكن اهل البيت فليكن
كما تحت حكمه فليكن من سيفه يخرج به عامة المسلمين اكثر من غيرهم
يا بعد العارفون من اهل الحقايق من شئوا وكشف عنهم الحجب
له رجال الهيبون يقيمون دعوتهم ويضرونه ولو ان السيف
لا يفتي العباد بقتله ولكن الله يظفر بالسيف والكرم فيطعنون
ويخافون ويصلون حكمه في ايمان ويضرون خلافة ويقنعون
فيه الا حكمهم بغيره فليكن اهل البيت اهل البيت
اهل الاجتهاد وغانة فلا تطلع وما في حجة هذا العالم وان الله لا
يوجد بعد اليهم احدا له درجة الاجتهاد ولما من بيني الشريف
الاعلى الاحكام للشيعة فمنعهم من حجب فاسد الخيال انتهى
كلامه فليكن العين البصيرة وتساوله بغيره فليكن اهل البيت
ان طه طيفه وقوله اسعد الناس به اهل الكوفة وقوله لعائن
مقلد العالم اهل الاجتهاد وقوله لا تهم بقتله وان اهل الاجتهاد
رضاه وقد قطع الامر كله عني ان تطلع على امره والله ولي الشئ

المؤمنين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر

تعدوا من المؤمنين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
عن المؤمنين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
الصادقين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
ليس على الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والتيمة الصادقة ثم قال العمل الصالح الذي لا يردون
أحد إلا الله عز وجل والتيمة أفضل من العمل **بأن تاعلموا**

للذين آمنوا بالله واليوم الآخر

تعدوا من المؤمنين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والتيمة الصادقة ثم قال العمل الصالح الذي لا يردون
أحد إلا الله عز وجل والتيمة أفضل من العمل
بأن تاعلموا

على الموت ٢

خلقته الخلق ليس لكم وتقدم الموت لا تقدمه ليس لكم
صغيراً يأتى إلى الله عز وجل أو غير ذلك من صلاته
والتيمة الصادقة ثم قال العمل الصالح الذي لا يردون
بأن تاعلموا

الا اضع من اجل الناس في الهة كالحصاة ويخلصون من يديهم
 كان ذلك الحين اذ وانه انما لا تصدق الحق الربا صدقته
 لانه من تصدق الحق الثواب وقد فعل العمل الناس الموعود بالثواب
 صدقته القريب من جميع الثواب وهذا التبرير ليس هو الاصل
 وقد عرفنا اننا لا نقدر ان نعرف ما نحتاجه من اجل ان
 يكون لغير الله في انفسنا قبل اخرج الخلق من ماله الحق وقيل
 هو سائر العمل من الخلق وتصفيت من العبادات وقيل ان لا يريد
 تامله عليه خصوصا في الدارين وهذه درجة عليه عز وجل المثال
 وقد اشار اليها امير المؤمنين وسيد المرسلين صلوات الله عليه
 بقوله ما عديت خوفكم من نار ولا همة في جنتكم ولكن عديت
 اهلا للعبادة فصدقاتكم **تجمل** ذهب كثير من علماء الفاشية والعامية
 الى طلبة العبادة فاذا صدقتم بها تحصيل الثواب في القلوس
 العقاب وقالوا ان هذا التصديق لا يخلو من الذي هو اولى
 وجه الله وحده وان من صدق ذلك فانه تصدق بالحق القريب
 ودفع الشك عنها لا وجه له سبحانه ان كان من عظم شخص او اتقى
 عليه طبعه او ناله او خاف من اهانتة لا يعود مخلصا في ذلك العظم
 والثناء

والثناء ومن اتقى في ذلك السبل الجليل صاحب الملائكة والكرامات
 رضى الله عنهما على طرأوس قدر الله روحه ويستغاثون كلام شخصنا
 التهديد في قوله ان الله يهديكم كما يشاء الى صراط مستقيم وقيل ان
 الزاوية القليلة في كبر القضاة المتكلمين على ان من صدق الله لاجل الحق
 من العقاب والاطيع في التراب لم يفتح عبادته اذ قد صدق بغيره
 تعالى ادعوا اليكم نصرنا وحيدنا ومن هذا اول تفسير الفاشية بانه لو
 قال اصل الثواب الله او الحرب من عقاب من صدقته ومن قال بان
 ذلك التصديق من عبادة مع عز وجل بانه عز وجل الا ان
 وقال ان الله العزير هو الله والى الله من خطيئة ليس له
 بما لنا الا لارادة الله سبحانه وقد قال تعالى في مقام مدح اصفياء
 كما نياحون في الخيرات ويدعوننا رغبوا فيها ابني الرعية
 في الثواب والرهبة من العقاب في قال سبحانه وادعوا خوفا
 وطعنا وقال تعالى يا ايها الذين امنوا اذكروا نعموا واعبدوا
 ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون ايضا انكم كنتم لجهنم المخرج او كنتم
 تنظم الملائكة من العباد بالثواب على الشك ابو علي الطوسي هذا
 ما حصل اليان من كلام هؤلاء ولما قد عجزوا انما فهم ان تلك

الادارة ليست مخالفة لادارة وجه الله سبحانه وتعالى ولا خلافها في
 قسمة الوالدين البعيدين بالطاعة المحررة لانها دال على الحق
 حبه وتحصيل طاعة بين طاعته لا يخرج من طاعة الله
 في البعد عنها بل الثانية ساقة بالكلية من وجه الاحكام
 عند اول الاصل ولما اعتضدها الايتين ففيه ان كبر
 من المصيرين ذكر ان العنصرين في الاجابة من الذين
 والحيثية كما في الآية الثالثة فقد ذكر الشيخ ابو علي الطبرسي في
 كتاب مجمع البيان ان معنى هذا انكم تعلمون انكم تعدوا ولا
 ان تحصل رضا سبحانه من العادة العظمى فيصير حمد الله
 الفلاح في قوله تعالى واوكلت من ثمرها من الغنح والغنح
 وقال الشيخ الحلي في شرح الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي
 في تفسير الموسوم بالبيان المعلقين في المحققين الذين ادر كل
 ما طلب من عباد الله باعمالهم واما في تفسير الجواهر في الفلاح
 الفلاح المطلوب وشبه في اكتشاف في شرح الشيخ الطبرسي في الفلاح
 في قوله تعالى قد افلح المؤمنون بالغنح والغنح لكن محبة في هذه
 الآية بعد العنصرين لا يجب حملها على العبادات على تقدير حال

ذلك

ذلك المعنى فاقام الترتيب لوجوب طاعة الله سبحانه وتعالى
 بتبليغه كما حمله الطبرسي في الآية الاولى على ذلك المعنى أصلاً
 كما لا يخفى وهذا لا ينافي ان يستدل على ذلك المطلوب بما رواه الشيخ
 الحلي محمد بن يعقوب في الكافي في طريق حسن بن عمرو بن عمار
 عن الامام ابو عبد الله عليه السلام في جواب سؤاله عن طاعة الله
 في قوله قوم عبدوا الله عز وجل فوافوا ذلك طاعة العبيد فيهم
 عبدوا الله بركات وتعالى طلباً للتقرب فذلك طاعة الاجرة
 وقوم عبدوا الله عز وجل له فذلك طاعة العباد فيهم
 الطاعة فان قوله عليه السلام وعلى فصل العبادات تعطي ان الطاعة
 على الوجهين السابقين لا يخرج من فصل ايضاً فكون صحيحاً وهو
خاتمة المانع في طاعة العباد من طاعة العبيد في الترتيب
 دفع العقاب جليلاً وهذا القصد منسأ لها وان انضم اليها
 وجه الله سبحانه وتعالى فيهم من كلامهم ما يقية الصلوات اللذان
 المحصول مع العبادات فثبت اولها فيكون في الترتيب العبد
 في الكفاية والحيدة بالصوم والشر في الصوم واعلم المسلمون
 في الصلوات والتكبير ما طاعة العباد في الترتيب بالصلوة وبما

ما نسخ في نسخة
 من نسخة
 من نسخة

بالطراف والشيء يحفظ المتاح بالقيام بصلوة الليل وإشغال
 فالظاهر أن قصد ما نذكره من قصد أيضاً بالطريق الأولى والثانية
 الذين لا يجهلون قصد الثواب من قصد لثقلها في الأضواء
 وإشغال هذه الصلوات ما كثرهم على عدمه وبه قطع الشيخ الملبس
 والحق في المعبر والعدالة في التحريم والمستحى لأنها تحصل
 بخلافها حيث تترد فيها وإن لم يتم حصولها لا يستلزم صحة قصد
 حصولها والمتأخرون في إيجابها كقولنا أيضاً في العبادة بقصد
 وهو مذهب العلامة في النهاية والمقرعون وإن كان غير المحققين
 في الشيخ وشيخنا الشهيد في البيان لقولنا في الإخلاص وهو
 الأصح وأصل شيخنا الشهيد في قوله في التفسير أن العبادة
 إن كانت في المقصود بالآيات والقصص المقصودة بتجاسد
 العبادة فإن انعكس الأمر فإشغالها بطلت فهذا وأعلم أن العبادة
 إن كانت راجحة ولا حظ القاصد بجائزها أو أنها كالحاجة
 في الصلوات لم يحجب حفظ الدين والأعمال بالانحلال الصلوات
 للتعاون على البر والتقوى إن لا يكون ضرورة وهي كونه وانما الكلام
 في القيام بالخدمة التي يجب أن يصح من قصد الحلية لا يمتنع

كان

كان الصلوات والعبادات شيئاً كان الرقيب وغير معين ولكن في الغرض
 من صحة غير معين شيء واحد ما يحتمل والله أعلم **بيان** عرفنا
 بعض العلماء ورضوا بالله عليهم السيرة بأنهم أرادوا إيجاد الفضل
 على الوجه المأمور به شرعاً والادبالإرادة الزائدة الفاعل
 وبالعقل ما يقع توطئ النفس على التمسك بغير حجة الزائدة الله سبحانه
 لا نقلاً لما دخلت نية الصلوات والأحكام وإشغالها والتجارب
 متعلقين بالإرادة لا بالإيجاد فخرج العزم وهذا التعريف
 المذكور في تراجم الأحكام ولتعرض عليه شيخنا المحقق الشيخ
 علي قدس الله روحه بأن المأمور به إن أراد به الواجب لا فاعله
 حقيقة الوجوب بل في غير انفس التعريف في حكمه يخرج
 نية المندوب وإن أراد به سواها في المطلوب عليه ولو على وجه
 الإباحة كالطلب في قوله تعالى وأذللتم فاصطادوا
 لهم مع انكار الجوار صدقه على الزادة إيجاد المباح بضمها
 في الآية على الوجه المطلوب فيها وفي نية ذلك عند الفقهاء
 بعد أن تم وفيه نظر فإن المأمور به ما يرجع فعله شرعاً فيدل
 في المندوب ويخرج من المباح عند من لا يوجب تأخيرها وإن

قوله في المأثورين في ما هو مختار للحقيقين من ان الاحقيقة
 في المأثورين بخلاف غير المأثورين لا بد لهم بالامر في قولهم
 المرحقة في المأثورين هو صيغة فعل فاعلها لا لفظ
 ام وفاقا هذا المقتضى المشتري من الوجوب بالانجيل
 سلك الترجيح على ما يقتضيه حكمهم ان المأثورين مأثورين حقيقة
 كما حكمه الحق في المأثورين فشرح المختصر فاني ما يمكن ان
 يقال ان اقرارنا بغيرنا طاب براءه مسبق على الاعراض من حكمهم
 بان المأثورين مأثورين حقيقة وليس عندنا من غيرنا تعريف
 من اصله بل هو محبت الذي في مع العلاقة قد يراه روي
 فانه وان قد في النهاية ان المأثورين مأثورين بكونه حرم
 في المأثورين غير مأثورين بالبحث معه بناء على حقيقة في
 المأثورين قد تدبر **هذا** لا بد الاستدلال بين اهلنا براءه
 انه عليهم على انه لا بد في العبادات من النية بقوله تعالى وما اسألكم
 الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفيه لا اله الا الله الكريم
 على ذلك نظر لان الذين فيها منقول مخلصين يصير لهم ايعود
 اهل الكتابين ان ما اهل اليهود والنصارى لا يعبدوا الله

وهذا من المأثورين في المأثورين
 المأثورين في المأثورين
 المأثورين في المأثورين
 المأثورين في المأثورين

لها المأثورين غير مشتركين بين حواه كبريه وعيسى قال الشيخ
 الجليل ابو علي الطبرسي في تفسيره المأثورين في المأثورين
 في التوراة والانجيل في المأثورين المأثورين وكذا في قوله كوا
 قال في الكتابين في تفسير المأثورين في المأثورين في المأثورين
 اي لا يخلطون بعبادته عبادا ساجدا وقال ايضا في المأثورين
 الذين اي لا يشركون به وقال الفاضل القيسابي في كتابه في الآيات
 من قال بالامان عبارة عن مجموع الاحقاد والعمل لا تشيخات
 ذكر العبادات بالاعراض وهو المأثورين في المأثورين في المأثورين
 وايضا في الزكاة ثم اشار الى المأثورين في قوله في المأثورين في المأثورين
 بالمتن ان الشارح هو المأثورين في قوله في المأثورين في المأثورين
 اشارة الى التوجيه فقط المأثورين في قوله في المأثورين في المأثورين
 انما دلت على اهل الكتابين بعبادة الله تعالى حال كونهم من
 غير مشتركين ولم تدل على ان النية لا بد منها في العبادات بشي من
 المأثورين في غاية ما دلت عليه ان عبادة المأثورين في غاية ما
 هذا من ذلك قد بدو في الآيات وان كانت حكمية عن تكليف اهل الكتابين
 ولا يلزم منها كلفا في كتابهم الا ان قولنا في المأثورين في المأثورين

وبين القيمة اي بين المقدرة القيمة شي بان ان المذكر ثابت في شي
 ايضا فلذلك استدل بها على ما استدل به **ابن سينا**
وبين اي لا ينفك التيقن من الصدق واليقين الفعل فثبت
 تصور الفعل بدون تفكير الى ايقاعه فهو غير حقيقة وقد يلحق
 على هذا التصور اسم القيمة كما قال الفقيه انه لو لم يتصور في شي
 فالواقع غير ذلك ان كان غلطاً صحيح وان كان غير باطل لانه لو تصور
 الغلط فاصدا الى واقع حدث في الجملة ولما في صور العمل لم يحصل
 مدرسته الى مع شي فاما تصور غير الواقع فيعمل بصورة على
 الاصح لا غير في الحقيقة بل هو لا يثبت في الاعداد من تحت
 الوصف من غاية الاحكام لا يثبت في شي حدث معين فان
 نواه وكان هو الشايع في الجملة لو كان غير زمان كان غلطاً لانه
 القيمة لعدم اشتراط التميز على لا يثبت الغلط في زمان كان عامداً
 فالأولى بطلان الملازمة بالضرورة اشارة الى عدم حصول القيمة
 وقال الرازي في الصريح ان يوضع الحدث في النوم ولم يتم وانما
 باليقين ان كان غلطاً صحيح وصوابه وان كان عامداً لم يصح في الواقع
 لانه متلاعب بطلان واقع انتهى كلامه في جعل القيمة الغلطاً

القيمة هي المقدرة
 بين القيمة وبين القيمة

والعامة اي لان العامة احد الوصفين في الجملة والعامة هي
 كما تحصل من تصور وجود شي غير حقيقة ولم يرد ان العامة هي
 القيمة فاصدا الى واقع غير الواقع لم يصدق ما اوردته بعض الاطراف
 الرسالة الموصلة الى الامور حيث قال ان القيمة هي القيمة وصدق
 ما لم يصدق حصوله مستحيل من الجواب انما لا يصدق من
 يرضى عن ذلك لا غلطاً والقياس بالغلط الى انما لا يصدق
بطلان التيقن قد تضمن هذا الحديث تفصيل القيمة على العمل
 وفعل الخاصة والعامة عن التيقن الى الله عليه وآله القيمة الموصلة
 من عمله وقد قيل فيه وجوه **الاول** ان الموصلة الموصلة هي
 فلا يثبت خبر من العالم ان من في الخلق في الحقيقة وعنده يوجب العمل
 في التاريخ انما العمل بعد الاستكمال بما يروي في نسخة هذا الحديث
 من قوله صلى الله عليه وآله وسلم الكافر من علم **الثاني** ان الزمان
 القيمة بدون العمل من العمل دون القيمة ورواية العمل بدون القيمة
 لا خبر فيها صراحة بحقيقة التفصيل فيشاركه ولو في الجملة
الثاني ان الزمن يوجب الحيات كثيرة لا يشارك الزمان على عملها فكان
 التيقن المتيقن على شيبة اكثر التيقن المتيقن على العامة وهذا الكلام

القيمة هي المقدرة
 بين القيمة وبين القيمة
 القيمة هي المقدرة
 بين القيمة وبين القيمة

قوة الروح ولاحظنا ان هذه الافعال هي التي وسقوا لها
تقبلت هيئاتنا فاعادنا خيرات الحان اجودت نفس ولما النية
المعبر انبعث النفس تعالوا وتوجهنا الى ما فيه مرضنا وعلينا
انما عايناه واما آحادنا وهذا الامتياز والميل الى ما كان حاصلها
لا يمكنها ان تخرج من تلك النطق تلك الافعال وتكون تلك
الغالب وما ذلك الا كقولنا ان شغفنا شغف الطعام وميل اليه
فانما حصول الميل والاشتغال بولعنا في شغفنا فاعادنا
وانما ذلك هو طبعنا بل لا طريق الى انقلب من القلب الى شغف
وميل اليه واما انما على الاخصيص الاسباب المحيية لذلك الميل
والانفعالات واختلاف الامور المتفاوتة لذلك الخاصة له فان النفس
انما تنبعث الى الفعل وتقتصر على الميل اليه وتحصيله للفرح واللايم
لما يحبها فاعادنا على تلك النفعات فاعادنا على تلك النفعات
شأننا الشغف والاشتغال والافعال والتفكير والاطلاق والاضداد
التي هي فاعادنا من التمرين في التمرين الى الله سبحانه وتعالى
وارشاد الجاهلين الى ما يكون تدرجه الى التحصيل في تلك النفعات
فلا تفرغ من الفاسد وان قال بل انما قدس قرة الى الله وتعتبر ذلك

تقبله

تقبله وانما تميزه فاعادنا لم يتبع تلك النفعات التي هي تميزه
لا تميزه تميزه ولا تميزه اذا كان ذلك عند تميزه النفعات تميزه في
الامر والنية والافعال والاشغالات في طبعها فلا تميزه في شغفها
بكلية الى الصلوة وتحصيل الميل الى الله تعالى الى الاموال الحقيقية
بل يكون خزانة فيها خزانة مكلف لها شغفها بها ويكون ذلك على
قوة الله تعالى في الشغف ان شغف الطعام وقول الفاعل اعشق فلان
شأنه في الحصول الى ما يحصل له النفع الكامل المعتد بها العبادات
ون ذلك الميل والافعال وقمع ما ينافي من الصفات والاشغالات
وهو لا يميز الا اذا حثرت قلبك عن الامور الدنيوية وظهرت نفسك
عن الصفات الدنيوية والنية وقطعت نظرنا عن حظوظ تلك العاجلة
بالكمية وهذا يظهر ان النية شغف من العمل اكثر فكون افضل
وقد كنت ان قد وصل الى الله عليه السلام افضل الاعمال احسنها
غير من الافعال على الله عليه وآله وتكملة المؤمنين خير من عملهم
كالمؤكد والمقرر له والله ولي التوفيق **اللهم انشأ لي تقوى**
والله انما يتصل الى الشيخ الجليل عما اذا اسلم محمد بن يعقوب عن
عنه من احساننا في الحديث محمد بن ابراهيم عن ذكره عن الامام ابو عبد

او هو تعالى عليه السلام كما منه ومنه بعد اياه المعتر على
 الاول والاخر على الثاني واليه ذهب الشيخ ابو جعفر الطوسي
 قوله الله روجه في كتاب الاقصاد والعهدة جلال المذبح والدين
 رحمه الله تعالى في بعض كتبه الكلامية وقوله المحقق الطوسي
 طاب ثراه في التبريد ومختار الشافعي على الطاهر دليل الاصول في
 من من تاريخك يمان اي روى عنك الموت كما روى عن ابن عباس
 فيكون ان يرد المعانيه على محال الموت وقطع العلم من الحيوان
 ونقته ذلك كان يعاينه وان مراد معانيه رسول الله صلى
 عليه وآله وليس الموتين على عليه السلام فقد وقع في الكافي وغيره
 انها يحضر عند كل محضر ويمر انبانيا في السجود حاله من
 سعادة او سعادة او معانيه متعلقة في الاخر كما روى عن النبي
 صلى الله عليه وآله انه قال يخرج الحكم من الدنيا حتى يعلم ان يصير
 وحقق بره مقعد من الجنة او النار وفي الكافي عن ابي بصير
 قال قال ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام اذا قيل
 وبين الكلام انه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من شانه
 عن عبيد والآخر من شانه فيقول له رسول الله صلى الله عليه وآله

الشيخ علي بن الحسين
 في تاريخك يمان اي روى
 عنك الموت كما روى عن
 ابن عباس فيكون ان يرد
 المعانيه على محال الموت
 وقطع العلم من الحيوان
 ونقته ذلك كان يعاينه
 وان مراد معانيه رسول
 الله صلى الله عليه وآله
 وليس الموتين على عليه
 السلام فقد وقع في الكافي
 وغيره انها يحضر عند كل
 محضر ويمر انبانيا في
 السجود حاله من سعادة
 او سعادة او معانيه
 متعلقة في الاخر كما روى
 عن النبي صلى الله عليه
 وآله انه قال يخرج الحكم
 من الدنيا حتى يعلم ان
 يصير

لما كانت

انما كانت ترجع الى انما كانت تحاقت سلمه فيخرج
 له بابا الى الجحيم فيقول له انما كانت في الجحيم فان شئت
 الى الدنيا والى الجحيم فيقول له انما كانت في الجحيم فان شئت
 الحديث ولما اورد في كتابه في قوله عليه السلام انه رسول الله صلى الله
 عليه وآله في كتابه في قوله عليه السلام انه رسول الله صلى الله
 في الطائفة فتكثرت لعل الامام في هذا الحديث وقع للقبيلة
نصيح لا يريه ومن القوت على المورثان الذين هم من تركة
 السهم المخرقة للبدن وكما يحيط على رتبته المبادر الى الكفا
 تاديبا للبدن المخرقة على الملاك كذا في حاشية المبادر
 الى تركها والتوبة منها تاديبا للموت في المبادر الى الكفا
 ومن اهل المبادرة الى التوبة وسوء ما في وقت الموت
 خطر عظيمين ان سلم من وحيه فاعلمه لا يكلم من الاخر
 ان يطرد الاجل فلا يقبضه فيقلبه الا في وقت الموت وفات
 نفس المذنب وانما كانت تاديبا للموت في الجحيم فان شئت
 اليه سبحانه فيقول له وحيه فيهم وبين ما يشعرون وصلا
 والآخرين يومنا او سعادة فيقال له لا بعد ذلك كما قال الجحيم

الشيخ علي بن الحسين
 في تاريخك يمان اي روى
 عنك الموت كما روى عن
 ابن عباس فيكون ان يرد
 المعانيه على محال الموت
 وقطع العلم من الحيوان
 ونقته ذلك كان يعاينه
 وان مراد معانيه رسول
 الله صلى الله عليه وآله
 وليس الموتين على عليه
 السلام فقد وقع في الكافي
 وغيره انها يحضر عند كل
 محضر ويمر انبانيا في
 السجود حاله من سعادة
 او سعادة او معانيه
 متعلقة في الاخر كما روى
 عن النبي صلى الله عليه
 وآله انه قال يخرج الحكم
 من الدنيا حتى يعلم ان
 يصير

يعرف الله من شهودنا وشهادتنا عما لنا من العلم عليهم
 الصبر الى الذنوب وما يقيننا العز لا بد منه في القوة من كل مكان
 صدق من في عقيدة العرش طحقوا من ثم حجب عنهم
 ان لا يعرفوا الى ان ما يقدر ولا يدره على ما يقع في قلبه لم يكن
 بشرا وقع الاكثر على الشان ان نقل من المكان الى المكان عليه
 وكان من هذا الصفة التي من ان يشر من فوق على ارضه الموت
 فيه لما التقى من صفة الموت في الموت وفي الموت في الموت
 نقول بعد هذا العلم عليهم صفتها ونقول في الشان ان العز لا
 سبط الله وليست القوة للذين يحملون الشياطين في الحضر
 الموت قالوا ان تبث الان ولا الذين يموتون وهم كذا ولتست
 اعتد لهم هذا المبدأ في الحديث عن الحق على الله عليه السلام
 ان الله يقبل قوة العبد ما لم يضره الغرغرة والقاء
 وغير من الاجسام المايعة في الحلق والماء هنا ردة الروح
 وقت النزاع وقد روي محمد بن الاسامة عن ابي بصير اهل البيت
 عليهم السلام انهم سكتوا في ان لا يقبل القوة عند دخول الميت
 وظهور علامته وشهادته انما له وبعدها في ان الايمان

برهان

برهان وشهادة الشاهدا من الاحوال في الدنيا وقت حيلهم
 ما انما نبيها الكون كما ان اول الاخرة لها وشهادتهم من
 شهادتنا الكاين عنهم قال بعض الحكماء من الطيف الله بالعباد
 ان لهم ما ليس الا بالانوار التي على ارضها في الدنيا ثم بعد
 شيئا في الاصل الى الصلة ثم من خلق الحلق فيكون في هذه الدنيا
 من الاصل الى القلب على الله تعالى والصفة والصفة ما لم يعبأ
 ولا استحال ولا ذلك الله سبحانه فخرج روحه وذكر الله على الشانه
 من جود الله في حقها في حق الله في الدنيا في الدنيا وكرمه
 روي في الآيات العز لا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 التحريم في الدنيا الذين السوا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 المفسرون في معنى القوة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 تنفع اناس في دنهم الى ان ياتوا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 صاحبها ونفع صاحبها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 روي الشيخ الجليل محمد بن يعقوب في الكافي عن ابي الصباح الكاظمي
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 يا ايها الذين امنوا اتقوا الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

له

عن النبي ثم لا يعود منه ومنها ان التصريح ما كانت خالصة
لوجه الله سبحانه من قلم كل صريح اذا كان في الصالحين الشرح
بان ينه على الذنوب سبحانه وكونها خلاص من معنى ان سبحانه لا يظفر
الصارفة وقد حكم الحق الطوبى طالب في القديرات التي
على الذنوب خوف من النار ليس توبة وقته في الحديث ان لا يخرج
ما يقع في هذا المقام ومنها ان التصريح من الصراحة والحيادة
لانها توضح من الدين ما عرفت الذنوب ويجمع بين القائلين
اولا الله واجبا في كل ما يجمع في ما بين قطع التوب ومنها ان المبرح
وصف القائلين واسنادا وما الى التوبة في قيل الا سدا لاجازي
اي توبة تفرق بها التكميل بان لا يوافق على كل ما ينبغي ان
تكون عليه حتى تكون فالجدة لا تار الذنوب من القلوب بالكلية
وهذا بالذات التي في الحرام ومحو طلبة الشياطين بغير الحسان
وهذا الشيخ ابو عبد الله عليه السلام في قوله الآية عن ابراهيم
ان التوبة معها سنة اشياء على الماخذ من الذنوب لتدابة
والله اعلم بالاعادة وقد الظالم واستحلال الحرام كذا فيهم على
ان لا يعود وانت تغيب نفسك من طاعة الله كما رتبها في العصية

لان توبها لم يزل الطاعة كما اذا تها حلاوة العصية والورع
التي هي في الله عز وجل كذا في الملائكة ان تايلا قال في خبره عليه
استغفر الله فقال لا تد على انكم تكلمت الملائكة قد عرفت ما الاستغفار
ان الاستغفار راحة العبد وهو يتم واقعه على سنة معان **القول**
القديم على ما مضى **الثاني** العز على ان الله عز وجل لا يترك
ان تودع الى الطلاقين حقوقهم حتى تلتق الله سبحانه العبد الحق
الرابع ان تودع الى كل رغبة طلبة فيجربها ثم تودعها **الثاني**
ان تودع الى العلم الذي يثبت على الحق فتغيبه بالاجاز حتى يثبت
الجلد العظيم في تباينها الحميد **الثاني** ان تودع الى العلم
الطاعة كما اذا تها حلاوة العصية وفي كلام بعض الحكماء
كما ان لا يكون في عجلة المرأة تطلع لافان ولا يخرج المسودة لوجه
بل لا يدين تسمها وان لا تها حصل في جرمها من السواد كذا لا
يكفي في جلالة الله من القلمات العاصي فكذلك كذا في تها
بجده كذا في عدم العود اليها بل يجب ان تار تلك القلمات ان لا
الطاعات فانه كما يرتفع الى القلب في كل عصية طلبة وكذا في ذلك
يرتفع اليه من كل طاعة نور وسيا لا اولي نحو طلبة كل عصية

بنور طاعة رضاء قلبه ان يظن ان الله تعالى له نصيبه من طاعة
 كل شيء من طاعة الله تعالى في تلك الحجة على قلوبنا
 ان تلك التوبة فكل من استمع الله في خلاف طاعة القرآن
 والحديث في السبل الدنية في قوله **من خط المصطفى محمدا**
بالكلمة وكفره تقبيله قوله **ولا يكفر الكافر في المحجة**
 بالاجتهاد في ذلك وكفى التعبد في ذلك ما في ذلك
 والاف حقوا الناس يخرج من طاعتهم اولادها طاعتهم والاف
 منهم ثم يقابل ايمانهم بغير الحصاد اليهم ويحبوا طاعتهم بالحق
 على الاحوال وغيرهم المشاء على اهل الدين واداء اوصاء
 المحمدي وعلو القاموس بحول كل شيء من حقوق الله تعالى
 حقوق الناس بحسب ما يتوهم بها من جبرها كما يعلمها الطيبين
 باضدادها فقال الله سبحانه ان يوفقنا لذلك فتعوكم
الحديث **من جبر الله** من الاصل في عنوان الله عليهم سبحا
 غسل التوبة بعد ما سجدت عن كفر او فسق في سنة
 الاول ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه امر عامة الخلق
 وقبيل من عامهم لما اسلم بالفضل ومنه الذي يرواه

الشيخ

الشيخ في تقديم الاخبار عن الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد
 الصادق عليه السلام ان رجلا جاء اليه فقال له ان لي جيرانا
 ولم حواشيتي ويضربون العود مني فدخلت المخرج فاطيل
 الحمارين ليحيا ما مني لمن فقال عليه السلام لا تفعل فقال والله ما
 هو شي آتية رجل فاما سمع اسمعه ما مني فقال الصادق
 تالله انك انما سمعت قول الله يقول ان السمع والبصر والعواد
 كل اولئك كان عنه مسئولا فقال الرجل كاي لم اسمع هذه
 الاية من كتاب الله عز وجل عز وجل ولا يحكي احرام ان قد كرها
 وان استغفر الله فقال له الصادق عليه السلام ثم فاعقل قول
 ماذا لك فلقد كنت ميقا على امر عظيم ما كان اسوء حال
 لوست على ذلك استغفر الله وسلك التوبة من كل ما كره فانه
 لا يكون الا القبيح والقيح دعه لاهله فان لكل اهلا وصدا
 الخبر يراه الشيخ مرهلا ولم اظفر به مسندا في شيء من كتب الحديث
 التي اطلع عليها سيما الكافي وكان ارسا له غير مضمونها المصنف
 منه بناء على ما تقدم من الحديث الحادي والثلاثين ولا يخفى انه كما
 تضمن الامر بالفضل تضمن الامر بالصالح ولم يتعرض اكثر فقها ناسنا

رضوان الله عليهم لا الفصل هذا واعلم ان اكثرهم لا ياتوا بطريق
 استحباب العمل للتوبة سوا كانت في الصدقات او الكفاية وفي
 كلام المفسر طلب الله ان يستحب للتوبة عن الكفاية وعرفوا
 المحقق الشيخ على قدس الله روحه بان الجواب عنه ويوضح ان
 الجواب عن في ان توبة ذلك العمل كانت من استماع الفاعل تلك
 الجارية وليس استماع الفاعل الكفاية ويحيط بالبال ان هذا
 الكلام غير وارد عن المفسر رحمه الله تعالى لان في الخبر دلالة
 على ان ذلك العمل كان مستلزما للاستماع كما ظهر في كلامه
 وما دخلت الخرج فاطل الملاحق لتمامها على فان رتبنا في
 الاصل للكثير كما صرح به في معنى التوبة بل في كل التبع الرضي
 رضي الله عنه ان الكثير صار لها كالمعنى الحقيقي والتفصيل كما
 الجارية المحتاج الى التوبة وقد صرح شيخنا الشهاب وطلب الله
 في فواعل بان الامر يصح لا كذا في الصدقات بل لا توبة ولا
 ان الامر على الحقيقة كبر في قول الصادق عليه السلام لم تكن في
 على امر عظيم ما كان اسوأ حاله لو لم تكن على ذلك شيعه على الله
 على ان المتقرب عن المفسر طلب الله التوبة ان الذين يكفها كذا

لا شك

لا شك انهم في الخروج عن طاعة الله سبحانه كما ورد في الحديث لا
 تنظر الى ما فعلت وانظر الى من عصيت والله تعالى اطلق الكبر والقهر
 على الذنب بالاضافة الى ما تحتة وما فوقه كقبيل الاجبية
 بالنسبة الى النظر والى على ما هو مفصلة في الحديث الثاني ولا
 ريب ان الله واحد عن ذلك العمل كان معصية مستقرة لثلاثة احوال
 من المعاصي استماع الصواب الاجبية وتصرف العود والغناء
 في كبره نظر الى كل من ابل استماع غناه من كبره بالنظر الى استماع
 صوتي قد وعاذ كرام في هذا المقام يندفع ايضا ما اورد
 شيخنا الشهاب الثاني طلب الله على من توبه التوبة المستحبة
 لما العمل بما كانت عن كبره وفسق من الزعم عدم استحباب
 العمل للتوبة عن الصغيرة التاديب فانها ليست فصفا لله
 اخلاها بالعدل ومعقول العمل للتوبة منها **سائلا**
 الذنب ان لم يستمع امر آخر يلزم الايمان به شرعا كذا في الجبر
 شاك في الندم عليه الامر على عدم العود اليه ولا يجب شيئا آخر
 سوى ذلك ان استمع امر آخر من حقوق الله او حقوق الناس
 مائلا او غير مائلي فيجب مع التوبة الايمان به وبما كان المكلف

القدس

الغضب فان كان الحق كما لما صدور ما يحبه وجب التكين
ايضا لانه كان جازله هل يحل عليه فدهو جان من كون حق
ادعي فلا يستقط الاسقاطه ومن كون الاعلام تجدي لا لا
وتبينها على ما يعجب الغضب ومن هذا يجري في الغيبة ايضا
وكلام الحق الطوي والبيان العلامة طالب لها على عدم
وجوب الاعلام بها واعلم ان الانبياء ما استبقوا الزمان
تساء الغائبين واداء الحقوق والتكين من الغائبين والحق
الذي ليس شرط في صحة التوبة بل هذه واجبات ربها والواقع
صحيحة بدوها وبما تصير اكل قائم ولما التوبة المقضية في
الموقته والمجالة فتمتد فينا والامح صحة المقضية والامنا
صحة في الكفر من الاصر على صغيرة ولما الموقته كان توب
الذنوب سنة فاستراط العزم على التوبة ايا بقى بطلانها
واما المجلة كان توب على الذنب على اتم الزمان وتبينها
وهذا كالتفصيل فقد فيها الحق الطوي والحق
عز يعيد الالاديل على استراط التفصيل والله اعلم
والله المصل الى الشيخ الحليل عباد الامام ع

عليه حيات الارض وعقاربها ومنها ما تمتهت حتى بعثه
الله من قبره **اننا نعلمه عياض الالباب في هذه الدنيا** قال له
ولاه وعلمه مثل بالسوء النقول وقت يد انشاء الملكة ايج
له كل من الملكة صورة ما لية يجاليلها وتجا طبة ويحزن ان
يراد بالتشيل صور هذه الملكة بالبال وضو صورها في الدنيا
وح تكون الخطبة لبيان الحال الذي هو اوضح من لسان المثال
حريصا تحيطا التبع بثلث اولا الخراج العرس بوقدك الحيرة
اي بصلك اني كنت فيك لزاما هذا الزهد في الشيء ضد العبد
فيه رافيه ملك العيون والحسن يراشا بكرالة الملهة ووجها
ياوشاة تخاتية وتعبدا لاف تين معجزة الباسا لهاض
اشتر بروج ويحان وجنة نعيم الروح ففتح اولا الراحة
ويضمة الرحمة والحيوة الدائمة وقد روى بالرحيم في قوله
فاما ان كان الملقى بروج ويحان وجنة نعيم وروى في
اكتشاف قرارة بالضم عن رسول الله صلى الله عليه واله وعدها
في مجمع البيان عن الامام محمد بن علي الباقر عليه السلام ايضا وفسر
الرحمان والابا بالرفق الطيب ونقل الشيخ ابو علي الطبرسي

بضم

بضم ان الرحمان المشهور في بر عنه الموت من الجنة فيتمه
فيقول انا علمك الصالح روى في الكافي في حديث آخر عن الامام
عبد الله بن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام فيقول ان ارايت الحسن
كنت عليه وعلمك الصالح الذي كنت تعلمه وهذا صحيح في جميع
الاعتقاد ايضا في تلك الفتاة ارجل بصيغة فعل الامر وانه
ليعرف غاسله هذا صا صلا صفة روى في الحديث في قوله
وانت فير في رجل في الحال انه ليعرف غاسله ويحتمل ان يكون
على اناه فلا تدين وروى في حديث اخر عن الصادق عليه السلام
انك في ذلك الوقت لم تزل امة اي سا لنت باشر بغير
الارض بالخاء المحذرة المصونة والبال الملهة المتقدمة اي
يتقاناها والرقما لها صف الكايد الصوب ومن ينيك
في كبر في اعدادنا المروية في الكافي وغيره انه في شل من انا
ايضا وله اموالا امير المؤمنين عليه السلام لم يزل ذلك اكتشافه
وصفا لنفسه المقدسة سلام الله عليه وروى صاحبها في النبي
صلى الله عليه واله وسلم لما دفن فاطمة بنت اسد رضي الله عنها
لقدنا وقال لها انك انك فيما تحب وترضى على صفة العاة

او القاطب وهو قول الله عز وجل يحزن عود الغنم لقول الملكون
 شئت اطيعوا اهل هذا صراط مستقيم والفقير من يقول قول الله عز
 وجل فلا تلهوا عبادي حتى ياتوا مني لا يحجبهم الملكين كما يكون
 عليه من ربه من الذي على امره بالآية ذكره في روح المؤمنين
 فقال ثم بعد ذلك في حديثه وبات في مكان فجعل ان في قمر
 يبرك ان الذي بان عينا منك ومن بركات في قوله تعالى فلهذا
 الاسلام وبقية محمد فينا في مناخ من السماء ان صدق صدق قد
 قول الله تعالى يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت وما روي عن
 النبي صلى الله عليه وآله ان المسلم اذا سئل في البزج شهد لا الا لولا
 الله وان يحكي لقول الله ذلك قول الله عز وجل يثبت الله الذين
 امنوا بالقول الثابت ثم يثبت ان الذي في قوله عز وجل لا يفتح
 بالفتح فيها اي يوسع له والفتحة بالفتح السبعة والمراد بالفتح
 مدله وعائنه التي يفتحها اليها الفتحة بين هذا وبين ما روي عن
 النبي صلى الله عليه وآله في قوله عز وجل يحزن عود الغنم
 وقاموا في الكافي عن الامام ابو عبد الله جبريل بن محمد الصادق
 عليه السلام في قوله عز وجل يحزن عود الغنم في قوله الصادق

الدرجات

الدرجات فقل في نسخة الاصل سبعة اذ في الاصل سبعون
 والاصل قد انصرف في بعض النسخ ان له بالالحقة فلا يزال يا تير من
 روحها طيبها الى يوم القيمة كذا في الحاشية امر في الكافي
 ثم يقولان لم يفرق العين في العين رويها في قطع بكائهما
 ورويتها ما كانت مشتاقة اليه والفرق بالضم صدق الخبر والعرا
 نعيم ان وقع الباكين من شدته الترويض بارود وقع الباكين من الحزن
 حار ففرق العين كما يقع الفرج والسرور والظفر بالمطلوب
 يقال قوت عينه تفر بالفتح والفتح قوة بالفتح والفتح نوم الشاة
 القام من النعمة بالكسر وهي ما يتبعها من المال صحت او بالفتح
 وهي نفس التسم ولعل الثاني اولى فقد قيل كروي في غم لا تفر له
 فان الله عز وجل يقول هذا الكلام محتمل ان يكون من كلام الامام
 عليه السلام ويكون كالمزيد لما تقدمه الكلام السابق من النعمة فتح
 الباب للجنة ونحو قوله العين وان يكون من قول قول الملكين
 اصحاب الجنة يوتون في غير مستقر فالحسن عقيدة المراد اليهم
 وقوله سبحانه قبل هذه الآية يوم يرون الملكين لابرار ينزلون
 الجبريل ويوتون حرا محجورا وهذا الحديث يدل على ان المراد به

اليوم من الموت والملائكة ما ذكر الموت وهو قول كثير من
 المفسرين وقسم بعضهم ذلك اليوم يوم القيمة والملائكة ملائكة
 النار والملائكة المستقر للكان الذي يستقر فيه والمقيبل كان
 الاستراحة مأخوذ من مكان القيامة ويحتمل ان يكونا واحدا
 الزمان اي ان مكانهم ومنه انهم اطيبت ليحتمل من الامكنة والآن
 ويحتمل المصداق فيهما وفي احدهما اذا كان له بعدوا والآن
 ان المراد بما شمل الكاف والفاصولي في الاصل وقد
 روي في الكافي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق
 عليه السلام بطرق عديدة لا تحصى بعضها من اعتبار ان لا يبال
 في القبر الا من حصل الايمان محضاً او محض الكفر محضاً اجمع
 الله تعالى في الكافي في حديث آخر عن الامام ابي عبد الله جعفر بن
 محمد الصادق عليه السلام في قوله يا عبد الله من انت فما ريت شيئا
 اجمع منك فيقول انا اعمك الموتى الذي كنت قبله واني اقبل
 والذين كبروا في الجحيم وتشهدون الياء الحية التي بين يديهم
 وقصبة جحيم النار هنا على سبيل التكميل لقوله تعالى انفسهم
 بعد ما بل ايها الذين آمنتم من اعداء الضعيف النار على الشخص من

الطعام

الطعام والشرب وفيه حكم ايضا والحكم الماء الشديد الحرارة
 يستعمله أهل النار ويصيب على انفسهم والاشرب الذي لا يسقى
 ولا يطفئ النار بل هو على النار انه مصداق القبر اذ انهم لم يلقوا
 انما الى مغواره على جدران صناديق مصححة صاحب القبر على عين
 مغواره كصاحب مصر وهذا الذي وقد طافوت الاحاديث في تفسيره
 هذين المكين من كل او تكبير او تكبير بعض أهل الاسلام فبينهما
 فذين الذين وقالوا ان التكبير هو ما يصعد من الكافر الى الجحيم
 عند الموت والذين الذين هو ما يصعد من الكافر الى الجحيم
 منكر ولا تكبير هو لا والاحاديث المتكاثرة صحيحة في خلافهم
 فالقيا اكفاه تحصيل القاة الاكفان بعد والله ظاهرها فيه
 من الشناعة المناسبة بما لا يضر ان يافوخه من ربه
 ضربه ما خلق الله عز وجل من ذلته الا ان كلفنا نأخذنا المثلين
 البافوخ بالباء المثناة من تحت وبعد لالت حاء بجر هو
 الوضع الذي يترك من رأس الطفل اذا كان قريب عهد بالولادة
 وجمعه ايا فم كصاحب كالمثربة ان الله المهملة والواو المحركة
 والياء الموحدة حصة من جديدين وفي الحديث الاذنية التي تكبر

تأثم ما و آخر

المذموم فان قلت يا ابا الميم خفت قلت المذموم انتهى وقال القاضي
 ايضا وفي شرح الصباحة الحدين في تدوين البناء في المذموم
 والصلوات في تحفيده والبناء في البناء اذ الباعث الميم حمزة انتهى
 ولكن كلام صاحب القلم صريح في معنى التدوين في معنى
 ايضا وفي شرحه في المذموم المذكور في المعنى في تدوين البناء في المذموم
 المهم الذي تفرع وانما سمي الاسم بالخمان بالثقلين العظيم شيئا بها
 بالثقلين في الاثمن من الجواهر والذهب تطلق على ما لا ينفك
 وشان اسم الثقل قال في القاموس ومنه المذموم في تارك فيكم
 الثقلين كتاب الله وعمرته وقيل شيئا بذلك لانها في الدنيا
 وقيل لانها مستقلة بالكفاية هذا ولعل الحكمة في عدم سماه
 الثقلين لانها لهم لوم معوم لصادرا لاثمن شيئا ورثا من وقع
 التكليف وقد ورد في احاديث متكررة من طرق الخاصة والعامة
 ان الجواهر ثمانية عشر صوت عذاب الميت في البرزخ اذا
 ابراهيم بن محمد بن علي الباقر عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه
 وآله ان كنت لا تظن الا لابل والغنم وانا اراها وليس بها
 الا وقد رعى الغنم فكنت انظر اليها وهي تملية في الملكية

حوها

حوها انتهى بيمينها حتى تدع قطر فاقول ما هذا واعجب حتى ان
 جبريل عليه السلام قال ان الكافر يضيء من نور مخلق الله شيئا
 الاصغر ما يدعوط الا الثقلين رواه في الكافي عن زيد بن ثابت
 قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله في خاطب لمجي الخمار على
 فقلت له ونحن بمقعد او حادوت به فكادت فقلت واذا اقرت
 او حدة فقال صلى الله عليه وآله ان يبرهن احدكم في الامر قال
 رجل انا قال فتي ما قال في الشرائع فقال ان هذه الاممة
 تسمى في قلوبها فلا تان لا تان فلو لم يمت الله ان يسمعكم
 من عذاب لعن الله من سمع منه الحديث ويسلط الله عليه حيات
 الارض روى في الكافي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد
 عليه السلام ان الله يسلط عليه تسعة وتسعين تنبأ لوان تنبأ
 واحد منها فتح على الارض انبئت شجر ابدى وروى الجهمي
 هذا الحديث ايضا بهذا العدد الخاص عن النبي صلى الله عليه
 قال بعض اصحاب المال لا ينبغي ان يتجسس الشخص على هذا
 العدد لعل عدو هذه الحيات يغير هذه الصفات للمؤمنين
 من الكبر والرياء والحسد والحقد وسائر الاخلاق والمكائات

الذي هو سرها

الروية فانها قد تعقب وتوقع انما ما كثيرة وهي جملتها انقلب
 في تلك النشأة التي كلامه وبعض اصحاب الحديث من كلمة التفسير
 لهذا العهد وجه ظاهر في انما يحصل انما قد ورد في الحديث
 ان الله تعالى تسعة وتسعون اسما من احصاها دخل الجنة
 ومعنى احصاها الاذعان باضافه عز وجل لكل منها وروي ايضا
 عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان الله مائة رحمة انزل منها
 رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم والخرقة وتسعين
 رحمة بعباده تسعين من الحديث الاول تسعة من لسان
 عالم معرفة هذه الاسماء التسعة والتسعين من الحديث الثاني
 ان لهم في النشأة الاخرى تسعة وتسعين رحمة وحيث ان الكافر
 لم يعرف الله سبحانه شي من تلك الاسماء جعل له مقابل كل اسم
 رحمة تقيتها به من هذه فمصر هذا حاصل كلامه وهو كما ترى
مصرح لعلنا نقول اننا قد قمنا عند التبريد من البت فلا
 نسمع شيئا من ذلك السؤال والجواب والخطاب والاعتراض بما
 نكشف عن الميت فله في البر على حال الذي تركناه عليه ولا نرى
 معه شيئا من تلك الحيات والاعتناء فكيف يمكن التسديد بما

خلاف

بجملتها المشاهدة فاعلم ان عدم تلك كانت وشاهدت شيئا
 في تلك النشأة التي من التصديق به فان هذا النوع من عالم الملكوت ومن
 الاذن والحين لا يصح ان يسمع الا من الملكوت ومن شاهدت ما بالنا
 فله ان تلك الامور يجب ان يخرج من الحجاب لما ترون ان الشهادة كما هو
 ببول جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله والذين معه بان النبي
 صلى الله عليه وآله كان في شأه وهو خطيبه وحمل ايضا هدية
 ولا يسمعون خطابه فان كانت الامور من هذا فتصحيح اصل الايمان
 والوجه انهم واجب عليهم ان تصحيح الايمان بعد البقرة وان كانت
 استندت ان كانت بغيرها ان يشاهد النبي صلى الله عليه وآله في الاشياء
 ويسمع ما لا يسمعون بغيره في مثل ذلك في هذا من غير ان يسمع
 استعملون ان تنفك من حال التام في جليل في جماعة فانه قد يرى
 في ما هو اعقاب وتحيات تسعة وان اشخاصا يعاينون في
 العقاب ويصرون عليه باصوات عالية وهو ما لم يسمع في الحياة
 الشاملة ريثا الذي في التلاذذي وبما يصح في انشاء النعم ويصدق
 ويعرف من شدة الاضطراب مع ان الجماعة من الجاهلين حول لا يسمعون
 شيئا من تلك الاصوات ولا يرون شيئا من تلك الحيات والعقاب

والأشخاص التي يسميها هو ويدا عدها في الشناعة السامية
فقر على عذاب القبر وحياته وعقابه وعرضها من هذا
بحر القسبية والتعبيه وليس المقصد ان حيات القبر وعقابه
حيات الدنيا ايضا كحيات النام وعقابه فيها تظاهرها الشدة وادنى
من حيات النقطه وعقابهها الياسية اليها كحياة حيات النقطه
وعقابهها الحيات النعم وعقابهها فان الناس ينام فاذما نوا
انتهوا **تدرك** عذاب القبر هو لعذاب الحاصل في المخرج من
الموت والقيامة ما اعتقت عليه الامم سلفا وظلفا قال
الكرامل الملل ولم يكن من المسلمين الا شدة قليلة شاعرت بهم
وقد اعتقد الاجماع على خلافهم سابقا ولاحقا والعلوية الواردة
في طرق الخاصة العامة متواترة المضمون وهي ان من اتى
وقد روى الشيخ الطليل محمد بن يعقوب الكليني في كتاب الكافي
منها من طرق اهل البيت عليهم السلام وكذا الشيخ الصدوق في تهذيبه
وكتاب الامالي وغيره وقد اشتمل كتاب المكنى والمصباح على ما
تكثر في هذا الكتاب وفي القرآن العزيز الايات تشهد اليها
قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم اممنا فاحياكم ثم يميتكم

ثم

ثم يميتكم ثم احييهم ترجعون فقد ذكر سبحانه التبع المير وهو
البعث في القيامة سلفا فاحياكم فاحياكم فاحياكم فاحياكم فاحياكم
بما قد من العشر من نعم النعم الذي في تفسير الكبر ومن قال في الامامة
في القبر ما يعقله ومنها قوله تعالى تكلم من آل فرعون الثاني
عليها عذابا وحيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد
العذاب وهذا العطف في حيزان العرش على الثاني عذابا وحيا
عذاب العذاب بعد قيام الساعة فيكون في القبر وعن الامام في
جمع من هذا الصادق عليه السلام ان هذا في النار يخرج قبل القيامة
اذ لا عدو ولا عتق في القيامة ثم قال عليه السلام لم تنع قول الله
تعالى ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب
ومنها قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فانه له عيشة ضنكا
وتحس يوم القيامة اني فقد قال في كثير من التفسيرات ان المير اليه
الصناد عذاب القبر بغير قيامة ذكر القيامة بعد ما ولا يجوز ان يراد
للمسألة الخالف في الدنيا لانه كثير من الكفار في الدنيا في عيشة
طيبة هيئة غير ضنك والمؤمنين الضيق كما ورد في الحديث في الدنيا
يحيى المؤمن وحيته الكافر ومنها قوله تعالى في حق قوم نوح

انهم قد اذنبوا ما اراد الله ان لا يفعلوا في غير هذه المرات
 التي هي في اول السجود اذ جاءهم الله في القبر فكانت
 الايات ثم كما لا يخفى **في** استمر الاحتجاج في الكتب الكلائية
 على انيات هذا القول بقوله تعالى في حكايته عن الكفار من ان الدنيا
 اثنتين فاحييتنا اثنتين واما قوتنا بغير موتنا فاحييتنا
 من سبيل وتغير الاستدلال في حكاية حكمهم على وجهه
 بعد ان لم يعترفوا بما بينوا في اول الدنيا في
 الدنيا والاخرى في القبر بعد السجود فاحييتنا في الدنيا
 والاخرى في القبر ولما احيوا في الدنيا فاما سكر اعين الله
 عز وجل لاجل انهم لم يقرروا في قدر الله سبحانه على البعث
 فالتوا فاعترفوا بغير ما احيى الله في القبر فاحييتنا في القبر
 الحشر في الاخرة في الدنيا لم يكونوا في غير هذه المرات
 المحققين في شرح المواضع ان تفسير هذه الآية على هذا
 الوجه هو الشايع المستفيض في المفسرين ثم قال وفيما حل الآيات
 الاولى على علمهم اموالنا في الطلوع والظلمة وحول الامانة الثانية
 على الامانة الطارئة على الحيث وحول الاحياء في الاحياء في الدنيا

المفسر

والمفسر قد مر ان الامانة الثانية تكون بعد سابقة الحيث ولا يخفى
 اطوار الظلمة وانه قد شدق من المفسرين كما لمعده هو قوله
 الاكثري انتهى كما انه قد شدق من المفسرين بالوجه الاول مستقصا
 وبالوجه الثاني شاذ ويحيط بالليل ان الامر بالعكس فانه
 الشايع المستفيض في المفسرين هو ما جعله شاذاً في الشايع الطلوع
 من ما جعله مستقيماً واول هذا من اول الظلمة فان القايير
 المشهور التي عليها المدار في هذا الاصل هي الكشاف للعلم
 المفسري ومفتاح الغيب للعلم الذي رآه معالم الدنيا
 للمفسري ومجمع البيان وجوامع الجوامع لامين الاصاها لم على
 الطبري وتفسير النجاشي وتفسير القاسمي البيضاوي ولم يختر
 احد من هؤلاء تفسير الآية بالوجه الاول بل اكثرهم في اختيار
 التفسير الثاني واما التفسير الاول فبعضهم نقله ثم رقيقه في
 انفسهم بغير دليل من غير ان يخرج نواكح هو الشايع المستفيض
 كما زعمه السيد المحقق لما كان الحال على هذا المنوال ولا بأس
 في هذا المقام بنقل كلام بعضهم هؤلاء الافاضة قال في الكشاف
 اراد بالامانة عليهم اموالنا اول الامانة ثم عند انقضاء اجالهم

ولا احياء بين الاحياء الاولى والحياة البعث قال بعد ذلك
 فان قلتم كيف يصح ان يبعثهم احياءا انما قلتم انتم قلتم انتم
 سبحان من صغر جسم البعوض وكن جسم الفيل وقلتم انتم
 ضيق فم الركبة ووسع بطنها وليس من ينقل من كبر الصغر
 ولا من صغر الكبر ولا من ضيق السعة ولا من سعة الضيق
 وانما اردت الانشاء على تلك الصفات والسبب في صحتها
 ان الصغر والكبر انما هما على المصنوع الواحد غير مرجح
 لاحدهما وكذلك الضيق والسعة فاذا اختار المصنوع واحد
 الجايزين وهو ممكن منهما على السواء وقد صرف المصنوع عن
 الخيار الآخر فجعل صغره عن كبره منه ومن جعل الامايق
 التي بعد جنود الدنيا والتي بعد جنود القبر لانه اثبات
 ثلاث احياء وهو ظاهر ما في القرآن الان يجعل يجعل
 احدهما غير معتد بها اي نعم ان الله يجهلهم في القبر وتوهم
 بهم تلك الحسرة فلا يتوهمون بعدوها ويعدهم في المستبين
 من الصفة في قوله تعالى الا من يشاء الله فان قلت كيف
 نسبت هذا لقوله فاعرفنا بديننا قلتم قد انكر البعث

فكذبوا

فكذبوا وتبع ذلك من القريب لا يصح لان من لم يخش الله
 تحرق في المعاصي فلما رآوا الامانة والاحياء قد نكروا عليهم
 علموا بان الله قادر على الافادة قدرة على الانشاء فاعرفوا بدينهم
 التي اقروا بها من انكار البعث وما يقعون معا صيرهم انكروا
 وقال الشيخ امين الاسلام في جامع الجامع اراهم بالامانة من خلقهم
 ابرأنا اول الامانة عند انشاء آجالهم وبالايمان بين الاحياء
 الاولى والحياة البعث وقيل الامانة هما التي في الدنيا بعد
 الحج والى في القبر قبل البعث والاحياء هما التي في القبر
 والتي في البعث انتهى كلامه وفي كلام هذين الفاضلين كلامه
 والله الموفق **فكيف** وعساك تعلم ان تفسير الآية على ما هو
 الشائع المستفيض كاذب كونه يقتضي كون الكفار عن الاحياء
 والامانة الواقعيين في القبر فما السبب في سكونهم بها وهما
 يكفهم بقولنا احببنا ثلثا واثنا ثلثا فقول ان الحسرة في
 القبر حتى يبرز حية ماقتة ليس بها من آثار الحسرة سوى
 الاحياء الالم واللذة حتى انه قد وقف بعض الامة في عروج
 الالمية هذه فلهذا التام بعدد لها في جناب الحسرة من الاخرين قال

شرح المقاصد التي اهل الحق على الله تعالى بعيدا الى المستشف
الفرح بخلق جنة قد رايته لم يلد لكن توقفوا انه قد راي
الروح المبداء لا ياتيهم من امتناع الحق بدون الروح
وانما ذلك في الحق الكاملة التي تكون مع القدرة والاضال
الاختيارية انتهى كانه الحق اذا الروح تتعاقب ببر والاما
قدرة على اجابة الملكين ولكنه تعالى ضعيف كما يشعر به ما روي
في الكافي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
في حديث طويل من دخل عليه في قبره ملكا العزير وكثير
فليقان في الروح الحق الحديث وقد يستبعد تعلق الروح
بجنازة الصباغ او الحرق وتفرقت لجرايم من اوشا الى
ولا استبعاد فيه نظر الى قدرة الله سبحانه على خلق ما يشاء
الاصلية عن التفرق اجتمعا بعدد وتعلق الروح بها متعلقا
ما وقد روي عن امير المؤمنين عليه السلام ان الامير اذا اوصى
مخوفة اليوم القيمة روي الشيخ الخليل محمد بن يعقوب في باب
التوابع كتاب الجباية عن الكافي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد
الصادق عليه السلام انه سئل عن النبي صلى الله عليه وآله قال نعم حتى لا

يقول

يقول نعم ولا عظم الاية التي خلق منها فانما الاصل في الحق في
البرهان حتى يخلق منها كما خلق اول مرة **ساقه** ما قصه
هذا الحديث من جسم العمل في الشاة الاخرية كما يكون في
الانسان في قبره وعشر قد ورد في احاديث كثيرة من طرق
المعتمدة والمؤلف وقد رويها ايضا ان الله عليه السلام يبين
فاحص قال وجدت جماعة من بني قريظ على النبي صلى الله عليه وآله والوفد
عليه وعلى صلوات بن الدخيل فقلت يا نبي الله عظمنا مع خطبة
تسمع بها نانا فوم غيرة البرية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
يا قوم اني مع الغرة لا وان مع الحيرة وما كان مع الدنيا اخر
وان لكل شئ رقيبا وعلى كل شئ حسيبا وان لكل اجل كتابا
وان لا بد لشيء من قريظ يد في معك وهو حق وقد روي عنه
وان من ميتة ما كان كذا كذا اكرام وان كان ليما اسلمت
ثم لا تحضر الامعاء ولا تحضر الامعاء ولا تتل الاخرة فلا
يجعله الاسلاما فانرا ان صلح امنت به وان من لا تنقش
الامه وهو طلاق فقال يا نبي الله احب ان يكون هذا الكلام
في ايات من الشعر فخر بطلان يلبس في العرب قد خرم فلم

بانها انما هي من افعالهم جردية فلو لم يكن الشئ الجليل
 علما لا سلام فحينئذ يكونون كغيرهم من اربابهم عن ابيه اربابهم
 فاشتم من حينئذ اربابهم من اربابهم بغير انما كانت اربابهم
 بن محمد الصادق عليه السلام من اربابهم بغير انما كانت اربابهم
 اربابهم لوراية فقلت فاذن **بيان ما قلناه يحتاج الى بيان**
في هذا الموضع عن اربابهم من اربابهم بغير انما كانت اربابهم
 اربابهم بغير انما كانت اربابهم بغير انما كانت اربابهم
 المختار في التوفيق لا يدرى القلب في هذا ما هو في القلب الا انما
 يقول انما هي النفس الطاهرة وهو المعنى بالروح في القرآن والحديث
 في هذا العقل في حقيقة ما ذكره من انهم اربابهم بغير انما كانت اربابهم
 بعض الاعلام في قولنا انهم من اربابهم بغير انما كانت اربابهم
 معناه انهم لا يمكن التوصل الى معرفة النفس الا يمكن التوصل الى معرفة
 الرب في قوله عز وجل لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله
 او يتم من العلم الا قليلا انما هي معرفة الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله
 والمؤمنون ولا يعترفون ولا يكرهون في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله
 والذين هم على الحق في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله

برية

برية من صفات الحقيقة متروكة عن العباد من المادية متعلقة به
 متعلق الله والقرآن فقط وهو مختار افعالهم الحكماء والاهل
 الصوفية والاشراقية وعليه استقر الرأي اكثر من كل الامامية
 كالشيخ المفيد في نفي نفي الحق في الحقيقة والذين القوي في الحجة
 جمال الدين الحلي ومن الاشاعرة الراغب الاصفهاني والوجهان في الكلام
 والفخر الرازي وهو المذهب في القول الذي اشار اليه الكتب المتأخرة
 ونظمت عليه الانباء النبوية فحصة ما دل على العقلية رابطة
 الامارات الحسية والمكاشفات العقلية فعلى الحق في الحقيقة العقلية
 مجازية باعتبار الشيخ الذي تعلقه الروح به والافق في معرفة غير كونه
 على صور اربابهم خبر ان الله لا يحد ولا يحاط من المستكن في الظن
 والمزاجات ما كانت واقعة على تلك الصور ويحتمل ان يكون على معنى
 في كتابه في قوله تعالى وحصل المدينة على عين عقلية وقوله سبحانه
 واسمعوا ما سئلوا فيها لعلهم على ذلك سليمان فثبتها للملائكة
 بالملازمة العقلية لوراية فقلت فلان لما كانت الصورة بحسب
 المثال والشيخ صرح ارجاع الصير المذكور اليها اعاد ارباب الشئ
 الذي فقلت هذا فلان اولئك لا يبالون في تقدير السعداء وحرمان

لان المقدم لا يكون محكما بالقبول عندهم **سورة** ما هو قوله عليه السلام
 الجنة سيعلى الجنة مخلوقة قد كان ومن قال يخلو الجنة قال
 بخلاف النار وهو قوله الاكرم عليه الحق الطوسي في البحر الذي هو
 من القرآن العزيز قوله في حق الجنة أعدت للذين وفي حق النار
 أعدت للذين فقد أخبر سبحانه عن علاءها بلطف الماصي وهو
 على وجودها والا لزم الكذب الجمل على التعيين على المستقبل لمفظة
 عدو على الظاهر هكذا استدل الاشاعرة على هذا المطلوب والاداء
 طاب ثراه في هذا المقام كلام حاصل ان هذا الاستدلال ظاهر
 الانطباع في ادب المعبرين من حروف القرآن وما على هذه
 فتشكل مع قولهم بان الكلام التقديري يدل على الكلام الفعلي في الجنة
 حاد ثنائان فلا مندوحة لهم من الجمل على التعيين للمستقبل الماصي فلا
 يتم استدلالهم ويحتلج بالبال في توجيهه ان يجعل الترتيبا الكثير
 من المعتزلة كعبا وادبها ثم والقاضي عبد الجبار حيث ذهب الى
 انها غير مخلوقة في زمانها بخلاف ان يورثهم هذه هي المسئلة
 آدم وحواء وكسارت الجنة والجن اجسامها بالاكل من الشجرة وهو
 ما قاله بعض المشركين من انها كانت بستانا من بساتين الدنيا وتبين

ما رواه

ما رواه الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني عن حسن بن بشير قال سألت
 الامام الصادق عليه السلام عن قوله تعالى الجنة عدن عدن فقال
 الجنة من جنات الدنيا تطلع فيها الشمس والقمر ولو كانت من جنات
 ما خرج منها البرد كما ما في شرح القاصد شرح الجليل في قوله
 الجمل على بستان من بساتين الدنيا يخرج من جوارحه لؤلؤة من لؤلؤ
 لاجتماع طيبين في الدنيا لا يصح النقل عن المشركين المعقولة الروايات
 في الامور العامة من قولنا اجراع نعيم ثابت ولا لا في قوله تعالى
 قلنا اصبوا جميعا على انما تكون في الارض فان الاستئصال من
 الارض يسمى صوبها كما في الاستحسان اصبوا من كل واحد ولكن لا تفرق
 تعالى قلنا اصبوا بكم لبعض عاقبة لكم في الارض تستقر وتتاح
 حين رجا صلي ان القبر كان من غير الارض الى الارض فليست **سورة**
 في هذا الحديث ولا في غيره من **سورة** التقدير بعد جواب الابدان الى
 ولا يرد فيه كثر العقل لا من اللبيق والقاسم ولم ينكر الا في
 ثلثه كالتاليين اية الغرض في المراج والمقالهم من لا يعباهم ولا
 بكلامهم والمشاهدة العقلية والمقلية على ذلك فليكن كثير وقد تضمن
 التكاليف بالادب في حديث غيره ويكفي في هذا الباب قوله عز وجل

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله انهم احياء وهم يذوقون عذابا
عظيمهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا
عليهم ولا هم يحزنون **ان** يقول بعد المفاصلة اباها العنصرية
مثالية تشابه تلك الابدان وعليه العنصرية وحكم الاشياء الذي
دلت عليه الاحبار المنقولة عن اهل البيت عليهم السلام ان تعلق
الارواح بهذه الاشياء يكون في مدة البرزخ فتدغم او تنام بها الى
ان تقوم الساعة فتعود عند ذلك الى اهلها كما كانت عليه روى الشيخ
الحليل عما اذا اسلام محمد بن يعقوب الكليني في اول كتاب الجنان من
الكافي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان الله
في صفة الاجساد في شجرة في الجنة تعارف وتسايل فاذا تمت الارواح
على تلك الارواح تقول دعوها فانها قد قبلت من هول عظيم ثم يسئلون
ما فعل فلان وما فعل فلان فان قال لهم تركتموها جيا لم يخرجوا ولذا قال
لهم قد هلك قالوا قد هوى وفي الكافي ايضا عنه عليه السلام ان الارواح
المؤمنين في شجرة الجنة يكونون طعاما لهم ويغربون في شربهم و
يقولون ربنا انتم لنا الساعة وانجز لنا ما وعدتنا والحق اخبرنا باولنا
وروى في ارجح الكفا وضيف ذلك وروى الشيخ الحليل ايضا عن الامام

بن الحسن الطوسي في كتاب تنبيه الاخبار عن الامام ابي عبد الله عليه السلام
عنه الصادق عليه السلام انه قال ان المؤمنين من طينتين ما يقول الناس في
ارواح المؤمنين قالوا في طينتين تكون في خصال بطون وطرف قفا
تحت العرش فقال عليه السلام سبحان الله المؤمن اكرم على الله من ان يجعل
روح في حوصلة طائر الخضر او في جوف الجن او في صفة الله تعالى في
روح في قالب كدابة في الدنيا ما يكون في غير جوف فاذا قدم عليهم
القادم من تلك الصورة التي كانت في الدنيا انا قال هذا الحديث
من اهل الحاشية كثيرا وروى العلامة شافيا ما يعرف بها **ان**
يقولون ان الله يجعل الارواح بعد المفاصلة اباها العنصرية
اشياء اخر كما دلت عليه تلك الاخبار في قول السائح وفيه
نوع خفي لان السائح الذي يلقى المسلمين على بطلانهم هو
الارواح بعد ان اجسادها باجسام الارواح في هذا العالم **ان**
عن طينتين كما يزعم بعضهم وفيه الى النسخ والنسخ والنسخ
او فلكية ابتداء او بعد ذلك وهذه الابدان العنصرية في عالم
الايام الالهية العنصرية في عالمها اما القول بتعلقها في عالم آخر
بأبدان مثالية فيسقط البرزخ الى ان تقوم يومئذ الكبرياء يعود الى

الى الدنيا الاولى باذن سبحانه ام يجمع اجزا منها المثبتة اياها بما
 تركتم لعدم كمالها اول مرة وليس من الشائع في شئ وان سميت
 شئنا كما لم تلتصق شئنا في التسمية اذا اختلف المعنى وليس انكارنا
 على التسمية وحكمنا بتكفيرهم بغير قولهم باستعمال الروح من يد
 الآخر فان المعاد المحض في كماله عند كثير من اهل الاسلام بل ان
 يقدم النفوس وترد فيها في اجسام هذا العالم وانكارهم المعاد
 في الاخرية قال الفخر الرازي في نهاية العقول ان المسلمين يقولون
 بحدوث الارواح وندوها الى الانبياء لا في هذا العالم والثابتة
 يقولون بتقدمها وندوها اليها في هذا العالم وينكرون الاخرى
 والجنة والنار وانما كرموا من اجل هذا الانكار انتهى كلامه
 مختصا فقد ظهر الجواب البعيد بين القولين والله الهادي
خاتمة ما ورد في بعض احاديثنا بصواب الله عليهم من ان
 الاشباح التي تتعلق بها النفوس ما طاعت في عالم البرية
 باجسام وانهم يجلسون على حلقا على صور اجسادهم القليلة
 يجردون ويتعمون بالاكل والشرب وانهم ربما يكونون في الهواء
 بين الارض والسماء يتعارفون في الجحيم ويتلذذون فاما ذلك

نما

مما يدل على نفي جسميته واشياء بعض لوازمها على ما هو
 متفق في الكافي وغيره عن امير المؤمنين والائمة من
 اولاده عليهم السلام يعطى ان تلك الاشباح ليست في
 كثافة الماويات ولا في لطافة المجرىات بل هي في
 حيزين والسلطة بين العالمين وهذا بيقين فانه طاهر
 من اناطه الحكمة من ان في الوجود عالما مقدر باغير
 العالم الحسي هو واسطة بين عالم المجرىات والماديات
 ليس في تلك الطائفة ولا في هذه الكثافة فيه الاجسام
 والاعراض من الحركات والتكاثف والاصوات والطعوم
 والروائح وغيرها مثل فاعية يد وانها معلومة لا في
 وهو عالم عظيم الفسحة وسكانه على طبقات متفانوته
 في الاطراف والكثافة وقبح الصورة وحسنها ولا بد انهم
 المثالية جميع الحواس الظاهرة والباطنة فينبغون
 ويتلذذون بالذات والالام النفسانية والجمانية
 وقد نسب العلامة في شرح حكمنا الاشباح في القول بوجود
 هذا العالم الى الانبياء والاولياء ولما نالها من

الحكماء وهوان لم يقع على وجوده ^{شيء} من البراهين العقلية
 لكنه قد تولى بالظواهر العقلية وعلمه المتأطون
 بجاهداتهم الذوقية وتحققه بنشاهداتهم الكيفية
 وانك تعلم ان ارباب الارصاد الروحانية اعلا قدرا
 وارفع شأنا من ارباب الارصاد الجسمية فكذلك انك
 تصدق هؤلاء فيما يلغونه اليك من خفايا الوجود
 العقلية فحقيقا تصدق اولئك ايضا فيما يلقونه عليك
 من خبايا العوالم المقدسة الملكية وهم هنا اقطع
 الكلام شاكر الله على توفيقه للانعام ومصليا على
 اشرف الانام والاهل الهادين الى دار السلام هذا صوة
 خطه رحمه الله فوق الفراغ من مشقة صخرة يوم الاثنين
 ثالث عشر الثالث من ثاني شهر السنة الخامسة من عشر
 الفاشون المائنة الفاشرة من هجرة سيد المرسلين عليه
 واله افضل صلوة المصلين على نبيه وآله الفقيه الفقيه
 الغني محمد المشتهر بنهاء الدين العالم المحرر واصر فيها
 حسن بن بونو النعمان وطول في الخزان



